

۱۲۲۴

مستحقا - عوار با بیکر کف و کف

ما من حصه
باب لم تحفه

ما من حصه
باب لم تحفه
ما من حصه
باب لم تحفه

ما من حصه
باب لم تحفه

عليه السلام بر حديث غدیر

لتمان بوجوب صحابه شهادت را بر حديث غدیر

دلیل بفتح از اوله و
حديث غدیر براما

فانهم ان يفترقا حتى يردوا الى الخوض نبأني بذلك اللطيف الخبير وذكر الحديث في قول
صلى الله عليه وسلم من كنت مولاة فعلى مولاة فقال على صدقتم وانا على ذلك
من الشاهدين اخرج ابن عقدة من طريق محمد بن كثير عن فطر وادى الجارود وكلاهما
عن ابى الطفيل بن عطاء بن رستم عن ابي عبد الله عليه السلام دليل صريح برآنكه حديث
دلالت بر امامت و خلافت حضرت دارد زیرا كه ناصريت و محبت يا صرف محبوبيت غير مفیده
كه مثل آن يك صحابه اهم حاصل بود حاجت استشهاد نداشت كه امرى بود ظاهر و باهر كسى را در آن مجال
انكار نبوده و خصوصا حاضرین مجلس كه اجله صحابه و اصحاب حل و عقد بودند هرگز درین باره ریبى
و استبعادى و انكارى نداشتند پس بمقابلۀ ایشان استشهاد نمودن بر امرى كه همه شان معترف بآن باشند
واحدى انكار آن نداشته اند و علاوه برین روایات اهل سنت دلالت دارد بر آنكه هر

كما يظهر من كلام ابن
روزبهان و سب

مآذای شاه عبدالعزیز (۹۵/۳۵۵)

امدم مرحوار اعدا بسفی

اکثر اونا القبر اصحاب کبهار

امهات امو صیت برسید

بایستد ملک محض به کعبه

وجوزا كفا ميكن فله ماس

بافتله عند الضرر رقت
ليل

ما في البخاري ومسلم وفي

المشكورة الصيانت الناس

فالولعثمان م وهو محصو

في الدار ملك امام عاه

وقد نزل بك حادري

وانما يصلي بنا ما فتنه

فقال عثمان م اذا حس

الناس فاحس معهم واذا

اسماء فاجیت او کما قال و

افتد بشفی تو شرطیت که

در ارکان صلوات واجب

و ضوابط خلل بکند مثل

رحلین و اولاد رست نیست

اسری سایلان خواهد که در غیر

مضرات و طعنه علماء

فما بهم در معرفت و مد

لوضی امور رحله و واقع

در این امور رحله و واقع

پاک گذاردن کمال ترتیب و البرعند

مذهب مصر و اقوی

فعلی و نقصان الوضوء

است
است که سبیل مقتدا

بالرسم السائل عندی حقیقی و در

بدلیل مقتدا امام الهی

همانکه بخواهد تا آخرین حقیقه عیان است

نوسه ها ها روشن برشید

که افتد نباید کرد و اما

که اصلاً از خود برادر کرده

بود و بعد از عیب تحقیق

است که در مسائل

افراد به حق و ناسع

اخبار است بخلاف مسائل

اخبار و ذکر من اصلا معلوم

نیست /

فتاوی شاه عبد العزیز
($\frac{۱۲۲}{۳۵۵}$)

سوال در خواہد الفوا

ملفوظ سلطان المشايخ ^{عند}

جلالہ کو رست گاہیں ہیں

الشان سرہ زمین ہند

و چون یلی امر اسبقا دعو

فرمودند یخنو اعم که مردم

را منع کنم لیکن از این جهت

که پیش خود چه قطب الدین

و شیخ فرید الدین میخایین

میکردند یخنو اعم منع نمود

و دیگری را فرمودند که

چیزی قرصی باشد چون

قرصیتان منقوح شود

نیست باقی مانند مثل میام

بیست و شش سو و پنجاه

ظاهر و باطن بود و محل

ادم علیه السلام را مامور

حیرت است و این استدلال

بود اکنون که تاکید آن منسوخ

چنانکه هست ظاهر است جواب

شما باحت باقی بخوبی مسجد

در مصحف فتح العزیز کتبخ

از سر بزرگان که مفتدایان

عبدالله بن محمد بن محمد بن محمد

انزال فارسی می‌نویسد

و چند خیر از آن نقل شده است

نامی رسیده و

در قصه حضرت آدم

حق سجده بفرموده بوجه

احسن مرقوم شد اکثر آن

نسخه هم میرسد چند سطر

از آن نقل کرده خواهم نوشت

امدع بر آنکه بر سر آن بگوید

سجد و چرامک و ذلالت

توجیه قول ابن اکا بوبعد

عبادت را خود کفر و حرام

و انفسی و تفسی بسیار

شاید می دانستند بحیث

فرار یافته که سجده ایشان ^{نقم}

را خود میفرمودند و وفا

میکنند سجده

در میان سجده عبادت و

عبادت و سجده خندید سجده

سجده است یا نه و صفه نعت

و تعظیم باطنی و ادب و هر یک

بحسب ظاهر و لا مرئیست که اگر

عند ملاقات واطمئنان

بطریق تعظیم و کرم بحسب

ظاهر و سنون و اقوال شود

ان سجد بحسب احوال و احوال

معصود و غریب و لونی حال

الغیب و تحصیل کیفیات

نفسانیه مطلوبه و افع

شود این مسجده عبادت

چنانچه گفتار را بسوی اضماع

و سجده ملک یک را برای حق

ادم علیه السلام از عسم

اول یعنی تحت فی فهمیدند

چنانچه اکثر صفای روحان

معه اند و جمعی و لیل گفته

که سجده برای خدا بود و

ادم را قید کردن منظور

بود بهر حال چون ملائکه

در مفاد حق و لیل هم آمده

که از حضرت آدم علیه السلام

نیست بایشان واقع شده

عامور با این محبت شدند

دیگر صعلهان و صنه شدند

ان بطریق

ان خوف عامور گشتند

خبا سا جلیا و چون این

امرد درین شریعت منسوخ

است از فرصیت به نذب انتقال

این استاد لا منوعی میبویزد

بر صاحب ظاهر اند چنانچه

خود هم فایده فرموده اند و قوی

بر از سیاستد لال سیه دیگر
است

که عبداللہ یک پوهره بخرازی

در تفسیر کلامی که بر و فوق

تصنیف نوشته است انرا

در تفسیر سوره یوسف

در تفسیر

فاعده اصول شرعی

قبله حاجت است ^{یظهر} عالم

لها نسخ فی شریعتها و سجد

نحیت در شریعت ما عاید

از خبر واحد نیست ^ل حضرت ^ل یعقوب

السلام ^م علیه یسخر کتاب و خروا

له سجد اجباری و پس در

شریعت م مانیر جائز باشد

و نسخ این حواضر در شریعت

ما عاید واحد نیست و هو

گوئی که لوگنت ابراهیم احدان

سجد لا احد لا امرت الملائقه

ان سجدند و جماعه و لكن لا سجد

لبشر ان سجد لعير الله او لمخالف

و ناسخ نصر کتاب را باید

و حیرت و اسرار با سجد و غیر

و مع هذا ان خبر واحد هم

یجد است که بطریقی شباه سجد

نحی یا سجد و عبادات و ان

شد و هار و شمر از آن که دم

وَرَبِّ الْفَهْدِ يَكْفُرُ بُوْدُنْد

وَبَعَاثَ غَيْرَ اللَّهِ مُفْتَادُ خُو

كَدِرَاك وَفَفَا مَنَعُ مَطْلُوق

وَرَمُونْد كَالِهِي عِي الْحَيِّمُ وَفَت

حَوَانِ الْمَسْهُرِ الْبَسْت

لَهْدَسَا اِيْن لَفَرِ سِرْسَا لَسَر

سَهْ غَفَلَتْ اَوْ اِجْمَاعُ قَطْع

بِسْرَتِ حَسِيْمٍ سَيِّدٍ وَهُوَ مَعْن

عَنْ ذِكْرِ النَّاسِخِ X

۱۱۸
۵۵۳

فتاوی شاه عبدالعزیز

سوال مربا که ختن از کافر

درود از حریف بر ملا حنفیه

در هدایه و انوار شد خلافا

مرحمها له نعم ونظر برستندین

شایع که در کتاب است

بر اخذ آیه و روایت است

مسئله بسیار مستند میباشد

حوال مسند رجاله من المسلمین

و الحربی فی دار الحرب محمول

بر ظاهر است و موافق قاعده ها

فقیه است و ازین است

مسائل بسیار است مثل ^{بوی} لاری

المالك والمملوك وغير ذلك

واصل الست که هر جا که متن

مال محاربه به شرط معاوضه

مرست باشد الجابا

حرام نمی ماند و هر جا مسلم نشد

در دهر الحرب بماند

باید اخل شود و این کوفت

مال حربیان در مرست نیست

و اگر بخوشی خود بدهند

و یعی الضمن فاستیاد و سر

عقده

فاسد در مرست می شود

لأنه مباح الأصل في حقه

فإنما حرم تعرضه لما هو لهم

لما فيه من نقص العهد

وإذا هذا مما هو بالرضا

وجه الحرمته بصفى علمای

امامیه پوزر بپجوان اخذت

انرا لکه بزان فتوی میدهند

و در حقنای دیدهام

که اگر کفار بر و امر اسلام

باشد در الحرب عدو

و يك رقايت عليه بدي مرپا نفع

منافعت و موافقت نمودن

عمل کردن و اين صوص

همان حكم دارد كه افستون

ديكر كنند هم جواز ^{است} موافقت

ببعض الكتاب و بكفرون

موالات كفار را رد است

ببعض ما هذا فتح

كنا هارون و يا نشان

ان باب هاهله بعد جواز

آمد جواب مفاسدی

که در بخوبی خدا بیفتا^ب

باز صریحان مرقوم و قلم

نواب رقم شده ها بود

وامید گشت و احاطت اصلی^م

مفاسدی که درین مرقوم

شد ها التران مفاسدی منقو^ص

است بجهاد کفر که مضمون

قتل حیا و لوث اموال

واهی و دزدی و سرکشی

این معامله مفاسد بسیار

عمارت و احراق اشمار و

مرا خبری دیگر است کاه

در اعات است و ظاهر است

در آن نیست بلکه بر سر

که عمل با مسلمین و سرغایت

و ازین خوار بن مفاسد است

قیح است و صفتی بود

و الا صیاحات بلکه مستحیات

وحدوثات به سبب

مجاورت هفا سدر کسوت

حرمت می پوشش و چه جای

این مسئله کلا بابت آن

نیز متفق علیها النسبت

مخصوصی بعلماء حنفیه

است و آنچه مرحوم شریک

که در احوال اسلام کاظمی در الحزب

میلش در و قول مرحوم

است که که مدینه

طایفه میگویند که اگر یک

که خدا سر صبر و روزه دارد

خبر در شعا بر اسلام

الاسلام را از خوب هو

ممنوع عنه باشد مثل اذان

شعا بر اسلام نیست

وختان را از خوب میکرد

بلکه هرگاه شعا بر

طایفه دیگر میگویند

کفر کی دغدغه بعلان

مرحاج لکبر و دلاویز

آن لایق بی شک و تردید

مکینود کو شعاع

امناً بالامان اول سواد

الاسلام همان بر خاسته

تشرک بعض شعاع الاسلام

و هائیکه اسلام ازین هم سبکتر
اند

اولا و سواد اعلى شعاع

و گفته اند که حد و مرز است که

لکن اولاد بین قوت ثانی

بنا بر تحقیق بر حیح داده

اندو برین تقدیر محموله

انگیزان و اشباه ایشان

بلاشبیه دارا کرب است

و الله اعلم بالبعو اب بخوبه

علمای اصنامیه درین مقام

اعتبار ندارند و زیر آله ایشان ^{میان} ^{نزد}

و ستیان نیز اخذ با جائز

است صرف در تجویز علماء

حنفیه است و عمل نکردن

اکثر اشخاص برای اینکه دانه

از کلام بحسب خطا پیران

بر تبری از کفار رتد البته خوب

متوجه شود و الله متوالی حساب

طعن در تدین آنها است

السر است

ایمان بعضی الکتاب و لو کثر نفع

از آن قبیل میتوان شد

فتاوى شاه عبدالعزیز

(۱۵۹)
۳۵۵

قال الشيخ ابن حجر العسقلاني

وفتح الباري في شرح كتاب المغنا^{زي}

وفي قصة اهل بركات من الفوائد

عبدالعزیز شاه عبدالعزیز

إذا جرد بعد طهر الحجته واليه

ذلك الا وندى ووقع بها عنه

من العلماء ومما بالخرقة ان

من باهل وكان مبطلا لا عصى

عليه سنة من يوم المباحلة

ووقع في ذلك مع شخص

الى سنة فلم يتم بعدها الا شهرين

الفهي ولكن على قواعده الفقيه

فيه عتلا ان مباحلة النبي

لو وقعت كانت من محرارة

واما اليوم بعد العشاء امان

المعجزات فمعرفة الحق من

الباطل انما يكون بالحنة

والبرهان والاخرى ظاهرا

ذلك في مثلها

السرفته وعقله وحسونه

الذنبوية ايضا ولم يقل

به احد ولعل الشيخ لذلك

قال بعد طرعا حجة

فتاویٰ شاہ عبدالعزیز

قد سأل مولیٰ عن الخليفة

مسیح است صلاماً مبرک

العمل بالظاهر است قد بر خاری

حضرت

و مسلم موجب است که

حضرت عایشه صدیقہ

رضائے ہمیں ققعه عسک

کرمه رضا عتبه کبریا الفخر

نکاح شہر دند و سایر املا

موصیان بویا کار عید دند و

بعدیت لا رضاع بعد قضا

میکردند و محابه دیگر همین

اد می پسندیدند و وقف

ساله را از محصورات او

می شمر دند X

مبجورشانها است و معهود

مفاسدی که درین قوا

شدها اکثران مفاسد

معوض است بجهاد کفا

که درین قوا

اصوال و سبب داراری و تخریب

عیارات و احرف اشعار و زرع

است و خطاب است که عن

با حکمین در غایت جمع است

و متضمن بودی این معامد

مقاسد است دیگر را چیزی

دیگر است ^{کلام} و این نیست

بلکه منتحبات و منروبات ^{سخت} است

بجاوت مقاسد کسوت ^{حرمت} حشمت

مجاوشن و چه جای این مملکت

اباحت ان نیز متقی علیها

فتاوی شاه عبدالعزیز (۲۰۲) ۵۵ سر

انست مخصوص علماء و خفیه است

اسیاقی که طعام المیت

و آنچه مرقوم شده کردار اسلام

سمت العقب حدیث نیست

کای دار محرب نمیدوقول

کلا بعضی از تجربه کاران

است و اصغر انست کردار اسلام

است گویند مراد از طعام

میت طعامی است که تا به پهل

روز خورانش و وجه امانت

قلب است که بیشتر از هنگام

سجود موت میت آدم بعد

از آن خیال سر انجام این طعام

پیم که می بیند و آن

یا سگات مساجد مساجد

و امنی که خاطر می شود که

این طعام با اوها میرسد از

وقت موت متوقع و چشم

دوخته بدین طعام می

مقصود شرح الست کاند

موت میت عزت گیرند

و پند پی پیوند و در فکر

عقلیت

آخرت مشغول شوند از

هوشیار شوند و این مقصود

از این صورت ما الحاکمیه مفقود

میگردد و این در حدیث

اصحا

صحیح آمده است و در

است

ست موجود است میقد

وسلم عن طعام المصيبة وجرأ

بعد رجاحت یکد و چراغ

اخر و خانی بر قیس بنابر تزلزل

بما خروندند مضایقه ندارد

و شهر صحیح در حدیث صحیح

ممنوع است اما اگر برای حوائج
ندارد

مسائل حقیقیہ
صفحہ ۱۰۰

رسالہ در منطق حسن بن محمد الحسن
ادھر

خبرنامہ اسماعیلیہ ابو جعفر عمر بن علی
بن عمر القزوینی المغربي

ف
و سالیسی لکرا سزا و اصل قرآن

اسرع فی السیر و ان کان علی و ابه حرکت

س و توقیل للمحبون ارض اصحاب

عبارت شری یسلی لا بخار اسرع +

سائل فقيده

رحمة محمد بن محمد بن حيدر

١١٤٤
٢٦٠

شهر ذى الحجة عرفنا الدبر بركة اشهر

علاء ليلة الخميس بموافقة انفا عشر

عز من مارس وكان للناس في

في ارتقاء امر حبيب شان من البستان

غريب ونطق من الزوركا ولعازنه

من الحجاد فضلا عن غيره وذكركم

وذلك انهم اقبوه ليلة الخميس

الموافق للاثين والافق قد كالت

لوزة وتراكم غيمة الى ان علت

مع المغيب لوصف حمرة من

الشفق الشفق فطمع الناس في رحمة من

الغيم لعل الاصابا تلو طه فيها فبينما

هم كذلك ان كبر احد منهم فله الحزم

الغفيرة لكبيره ومثلوا فيما يسترزون

لا يسترزون ويشيرون الى ما يتخلو

حرصا منهم على ان يكون الوقفة لوقا

يوم الجمعة كان الحج لا يرتبط الا بهد اليوم

ينشكرون

بعينه فاحلعه اشهادا زورية

ومشت منهم طائفة من المعاربة

اصح الادر احوالهم ومن اهل مزار بابا

فشهدوا عن القاصي بروية فردم

اتبع روجهم شهاداتهم اسواجر

وفضحت في ترفاقهم اقوالهم اخرى

فصيحته وقال باللعجب لو ان احد

يشهد بروية الشمس تحت ذلك

الغيم الكفيف النسخ لما قبله فكيف

بروية لال هو ان تسع وعشرين

ليلة وكان ايضا مما على من قوله

فشهدوا عن القاصي بروية فردم

من الحاجب فباسمه واخيا لا طنوه

لا لا وكان لهذا القاصي جمال الدين

في امرئيه الشهادة الزكية مقام

من التوقف والتحرى حمده المثل

التحصيل وسكره غلظه والعقول

وحق لهم لذلك فانه مناسك المسلمين

عظيمة اقوالها من كل فخر عمن فلو

تسويح فيها بطل السعي وقال الرأى

والدبر تم الالتباس والباس من فلما

كأنت ليلة الجمعة المذكورة ظهر المدا

اشاء فرج السحاب وقد اكسى نوراً من

الثلثين ليلة فترعت العامة رعنا

سأخبركم بمسألة وتناوت بوقفه الجمعة ولت

الحمد لله الذي لم يخيب سعيينا ولا فزع

وقد نالنا نعم قد صرح عندهم ان الوقفة

اذا لم تكن توافي يوم الجمعة ليست

مقبولة ولا الرحمة فيها من الله

مرجوة مأمولة تعالى عن ذلك علوا

كبيرة اثم انهم يوم الجمعة المذكور اجتمعوا
الى القاضي فادوا اشهادهم بوقفه الروي

تبلغ الحى وتضحك الباطل فردوا
سبيل

وقال يا قوم حتى نذ التماوى فى

الشهوة والى علم تسنون فى طرق المنقو
تستنون

واعلمهم انه قد تناون الامر مكشرا

فان يكون الصعود الى عرفات

صبيحة يوم الجمعة فيقفوا عشية

بها ثم يقفوا صبيحة يوم السبت

بعده ويبيتوا ليلة الاحد ثم ولقاه

فان كانت الوقفة يوم الجمعة فما

عليهم في تأخير المبيت بمزدلفة

اذ هو حائز عند ائمة المسلمين ان

كانت يوم السبت فيها لغمت

وامان يقع القطع بها يوم الجمعة فتؤخر

بالمسلمين وافساد ما سلم لان

الوقفة يوم التروية عن الائمة غير

حائزة كما انها عندهم حائزة يوم

النخ فسلر جميع من حضر للقاضي

بدا المنع من التحقيق ودعواه

والله من حضر من العامة الرضى

بذلك وانصرفوا عن سلام والحمد لله

على ذلك +

صلى الله عليه وسلم
خياجه وصوته وذكركم فانه كفته

الثلثون ومانه طعن اهل السنة

بانهم يجوزون اللوب بالسكران

فانه ينكح به المرقعان وهو اقتران

فان اللوب بالسكران وادعاه

ابى حنيفة ومالك وامحمد على ابي

حور وخرمته اعدايت واثار

والتعليم من كل الشجر

وفي العلل باساده قال جاء نفر

من اليهود الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فمنا الواعظ

فكان فيما سألوا احبنا يا محمد

لاى علت نوصاهذا الخوارج

الا ربع وهي انظف المواضع

والجسد فقال النبي لما هذا

المستطاب الى ادم وودنا من الشجر
سائر

فقط البياض ذهب ما وجهه

ثم قام ومشي البياض هي اول

قدم مستأ الى الخطيب ثم سا

بيده منها ما عليها اكل فطما

الحلى والحلل عن جسده وضع

ادم يده على اقم راسه ويدا

فلا تات الله عليه فرض الله

على روعا ذرنيه فطير هذه

الحواص الا اربع فاول الله في

وحل بعسل الوحيد لما نظر

الى الشجرة واوه بعسل اللب

لا المرفقين لما تناولهما واوه

بعسني الراس لما وضع يده على

ام را سه و اعراف و عیون القدر

ما منی بها الی الخطیبه و دوا

والعقید کذلک و کذلک

الذی قبله از هر دو است ظاهر

که در هر دو همی طریق که در از از غرض

و در هر دو راس و راسین است از

وقت حضرت آدم مفرد حضرت

بر حضرت
و بر ذریه
الکفر

اختصاص بکبری

باب اختصاص بقرنی من ۳۹

مشاء علی طعامه و سربه

و علی المائده المبدل و ان

کلا ن محتاجا و یفید و بیخته

بیخته و رسول الله صلی الله علیه و آله

عليه وسلم وقاد نفلك

النبي اذ كان بالموثبين من

انفسهم وذكى جماعة انه

لومضه ظالم وجبته من

حضره ان يبدل نفسه و

صلى الله عليه وسلم كما و

وقاه طليعة بنفسه يوم

احد و لا رغب في نجاح

امارة فان كانت خيبة

عليها لا جانية و حرم على

غيره خطبة تاوان كانت

زوج و جب على و جرها

طلاقها ينكحها الا بيمين سابقه

ولقوله تعالى يا ايها الذين

آمنوا استيبوا لله ولقوله

الاية كذا استدلى به الما

وردى واستدل القران

لوجوب التطليق بقصة

نة ناقة فقتلته فاعتق

سعدا نسمة وحلف اخذ

ببدعوا على كل واحد واخرج

الحاكم عن ابن الحبيب ابن مؤيد

قال اذا طلق ما لم ينفقه

من شينا فرفع سد يده

وقال افاد عوف بن ثابت

فاعتقه وقال النشك

الله ابا اسحاق ان لا تدعوا

فاغما لاله الله واخرج

ابيهن وا بن عساكو عن

بن عبد الله بن محمد بن بن ليبة

عن ابيه عن عبد قار ردا

سعد بن ابي وقاص فقاد

بارب ان له يني صفا

فاخرجني الموت حتى يبلغوا

فاخرجني الموت عشر مئة

سنة واخرج الجرائع عن

عاصم بن سعد قال يبيبا +

سعد بن جندب من مريم من

الله ما سبق فوالله تتلف

عن نهم اولاد عوت

الله عليك ففقدت مؤلف

كانه بف ففقد سعد اللهم

اللهم ان هذا ليستم اقواما

قد سبق الله منك ما سبق

فا جعله اليه منكم لا فاجت

نجيته فا فرج الله لها

فتخطته فرايت الناس

يبتغون سعدا ويحسون

استجاب الله لك يا ابا القاسم

تدوين في علم الرجال

٢٤
٢٤٤

محمد بن ابراهيم بن الحسن الجعفي القمي

القاضي بالحدائق في زعمه

بكر بن واسطه عن ابي داود

ابو حمزة شاذان بن محمد بن شاذان

عن داود بن عبد الله بن داود

المسلمي عن الاشعوب بن قيس عن عمر

بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم لا يسال الرجل فيما يقرب

امراته ضرب الرجل روحه حابر في الحمل

قال تعالى واضربوهن ولكن اصل الحذر

من جهة اللقط على انه لا يواخذ ما يقرب

ولا يسال عنه في الاخرة وجنيد فيكون

المقصود بيان ان القرب حابر

ولكن المراد من الحديث انه لا يحث

عن سب العرب فقد استجى عن الانفصاح

به ولا يحس الرجل بين التزوج وبين

جنسية ما في غير هذا الرواية عن

سبحي بن حجاب عن داود عن عبد الرحمن

الاشعث قال صفت عمر بن عبد الله

سيرة فلي كان حبيب الناس قام الى امرته

تقربا فحجرت سنيها فلي اوى الى فراشه

قال الاشعث حفظ عني ثلثا حفظت

من اسوال النعماني التذكية وسلم الله

الاسلام المرسل فيها قرب امراته ولا تسم الا

على وتروا سبب الشاة لصفة نزلت عليه

فبما يقال فما هو الغيرة

قوله
فيها قرب
امراته
ولا تسم
الا

غاية المرام
قصصيات

السادس والسبعون الحويين اخبرنا الشيخ الامام عماد الدين
عبد الحافظ بن بدران بقاى عليه بدنية فابلى في مسجده
قلت له اخبرك القاضي ابو القاسم عبد القدير محمد
بن ابو الفضل الانصاري الجرساني احبته فاقبه قال
ابانا ابو عبد الله محمد بن الفضل العراقي حبانة قال ابانا
شيخ السنة ابو بكر احمد بن الحسين البيهقي الحافظ
قال ابانا الحاكم ابو عبد الله الحافظ قال حدثني ابو يعلى الزبيدي
عبد الله التودي حدثنا ابو جعفر احمد بن عبد الله البراز
حدثنا علي بن سعيد السري حدثنا ضمرة عن ابن سوزب
عن نظار الوراق عن سري بن جهم عن ابو هريرة قال
مرضا يوم الثلاثاء عشر من شهر ذي الحجة كتب له صيام
ستين سنة وهو يوم عذير خم لما اخذ النبي صلى الله
عليه وآله يد علي صلوات الله عليه وآله فقال ما كنت
مولا فقلت مولا اللهم وال صراطك وعاد صراطك

وانضمن نضر فقال له عمر بن الخطاب بخ بخ لك يا ابي طالب
اصبحت مولاي ومولى كل مسلم

غاية المرام

الثامن والعشرون ابو الحسن المغازلي الشافعي قال اخبرنا ابو بكر
احمد بن محمد بن طاران قال اخبرنا ابو الخير احمد بن الحسين
بالتام قال حدثني ابو محمد جعفر بن محمد بن نصر بن محمد
حدثني علي بن سعيد بن قتيبة الرقاعي قال حدثني حمزة
بن ربيعة القرشي عن ابن سريز عن مطرف الرازي عن
سهر بن حوشب عن ابي هريرة قال من صام يوم ثمان عشرة
مرزى الحجّة كتب له صيام ستين شهرا وهو يوم غد يوم
لما اخذ النبي صلي الله عليه وسلم بيد علي بن ابي طالب فقال
الست ادلى بالمرسني قالوا بلى يا رسول الله قال ما كنت
مولا فقال مولاه فقال عمر بن الخطاب بخ بخ لك
يا ابن ابي طالب اصحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة
فانزل الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم

مرور

قصص

قلت و رأيت له مضجعا في الوحل

في الدبر سعة معرفته بالحدوث

يوم صحرى

يوم

١٠

يوم ربيع

مطالع

مقاصد الحسينية

حديث تَجْتَمِعُوا بِالْعَقِيقِ لَهُ $\frac{١٣}{١١٢}$

طريق كلها واحده فمنها لا ين

علاى فى كامله من جهة

يعقوب بن الوليد عن هشام

بن عروه عن ابيه عن عائشة

طرق بالمفاظ منها استزله

خاتمو لين قصه عقيقا

فانه من تقيم بالعقيق

نقص له لا الذي هو اسعد

وسنها التزخر احد الخنة

العقيق ومنها بن عدي

ايضا من طريق الحسين بن

ابراهيم ابياي عن حميد -

عن السن مر خوما بلفظا

فانه ينفي المفقز بدلا فانه -

مبارك مراد وايضا الحق

بالذنه وايضا تالف وجرم

اللَّهُ هِيَ فِي الْمِيْزَانِ بِأَنَّهُ

مَوْضُوعٌ وَمِنْهَا لِلَّهِ يَلْحَقُ مِنْ

رَوَاهُ بِهِ مَبْنُوتُ ابْنِ سَبِيحَانَ

عَنْ مَضُودِ بْنِ بَشْرٍ السَّاعِدِيِّ

عَنْ مَالِكٍ عَنْ قَاضٍ عَنْ ابْنِ

عَمْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ لَفْظِهِ تَحْتُمُو بِالْعَقِيقِ

بِالْعَقِيقِ فَإِنْ جَبَرِيلُ آتَانِي

بِهِ الْجَنَّةُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ تَحْتُمُ

بِالْعَقِيقِ وَأَمَّا مَالِكٌ أَنْ تَحْتُمُ

بِهِ وَهُوَ مَوْضُوعٌ عَلَى عَمْرِو بْنِ

دَوْنَهُ إِلَى مَالِكٍ وَمِنْهَا لَهُ

الْبِضَالَةُ مِنْ صُلَيْفِ بْنِ

مهر وية القزوي عن

داود بن سليمان عن علي

بن موسى بن جعفر بن

محمد بن علي بن الحسين ابن

علي عن ابيه عن ابيه بلفظ

تتموا بالخواتم العقيق فاته

لا يصيب احدكم غم ما دام

عليه وعلي بن مهروية

صدوق وداود بن سليمان

يقال له الغاري وهو جريح

لذ به بن معين وله نسخة -

موضوعة بالسند المذكور

من حملتها ان الارض تجث

من بول لا يلف اربعين

يو ما وهو الى الحسين

بن هارون المضي من وجهه

آخرا الى بكر الارزق عن

جعفر به ولفظه من تحت

تحت بالعقيق و نقش فيه

وما توفيق الا بالله وعنه الله

لكل خبر واجبه الملكات المو

وفي سند الحسن ابن علي

كتاب وهذا عمله ومنه

حيات في الصغف من طريق

ابى بكر بن شبيب ويدر

عن مالك ما ليس من حديثه

لا يدل الاحتجاج به وهو

صند الطبراني في معجمه ^{سط}

والدارقطني في المعجم

بل وعند الطبراني وابي

طريقه سواء ومع ذلك -

فهو باطل وقد قال العقيل

انه لا ثبت في هذا عن النبي

صل الله عليه عليه وسلم

وذكره ذكره بن الجوزي

فما لموضوعات وقال قد

ذكر حمزة بن الحسن ^{عليه} السلام

في كتاب التنبيه على حروف

من التضعيف قال يكثر من

ساواه الحديث يروون

ان النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم قال يكثر عوب العتيق وانما

قال يكثر عوب العتيق هو اسم

وايه بظاهر المدبنة قال

ابن الجوزي وهذا بعيد

وتأويله احق ان يثبت اليه

التضعيف لما ذكرنا من طرق

الحديث ٨ بل قال شيخنا من

معدود رقان الخوب طرف

هذا الحديث كما يقتضيه كل

ابن عدي رواية يعقوب

ولفظه يحوي بالعقيق -

صاف
فاقه مبارك وهذا

بعينه قد ثبت بوادي -

العقيق في حديث عمر المدي

الخوجه البخاري في اوابيل

الحج من رواية عكرمه -

عن ابن عباس سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم بوادي

الحقيق يقول اقام في البيلة

ات من دجى فقال صل

في هذا لواءى المبارك

اننى ومارواه المطر

في البواجيت عن ابي القاسم

الصايح عن ابي جهم الخزاعي

الحرب انه سئل عنه فقال

انه صبح قال ويروى ايضا

باليام المشاة من تحت اى

اسكنوا الحقيق وايتجوه

فغير معتمد بل المعتمد بطل^{فه}

مقاصد الحسينية

حديث حلوة انما تم بعدك - $\frac{134}{23}$

سبعين بغيب حاتم هو مرم

كما قال شيخنا وكذا ما ورد -

الذي يلج من حديث من حديث

ابن عمر مرفوعاً بلفظ بعاه

تقد لخمسة وعشرين وجعه

بعلمه تقد سبعين حجة من

حد بيت الش من فوق المص

في العلم به بعشرة آلاف حده

مقا صلا حسنيه

حديث ركه الحلة عاريتة يذكر $\frac{161}{131}$

الفقهاء وهو عند أبي يعقوب من

حديث لا مد ابن العلاء عن -

حبيب بن ابي ثابت عن ابن عمر

من قوله ومن مولى قاتله

عن سعيد بن المسيب أنه قال

في زكوة الخيل يعار ويليس

ويذكر عن الشعبي في أحد

الروايتين عنه وعن أحمد

قال خمسة من الصحابة كانوا

لابدون في الخيل يعار ويليس

ويذكر عن الشعبي أحدى —

الروايتين عنه وعن أحمد

أحمد قال خمسة من الصحابة

كانوا لا يرون في الخيل زكوة

ابن عمر وعائشة والنس

وجابر بن سمعان انتهى فاما ابن

ابن عمر بن محمد بن مالك عن نافع

عنه واما ما عايشته فعند ايضا

وهما مبيحا وما ليس فاحوجه

الدار فظن من حديث علي بن

سلمان سالت النسا عن ابي قحافة

سبب فيه ركوه واما جابر بن خوي

خرواه الشافعي عن سفيان عن

عمر وسمعت رجلا يساله عن

المعلم فيه زكوة قال لا يقال

البيهي في معرفة فاما ما يرد

عنه من فروغ كيب في ابي زكوة

فباطل لا اصل له وانما يرد

عنه من قوله واما اسماء فزكريا

الذاد الاقطاني من طب يقي -

هشام بن عمرو عن فاطمة

ابنه المذد عن اسماء ابنه ^{مكر} ابنه

انها كانت تحب بناتها الذهاب

مخوامن حسين لفا ولا زكية

مقاصد القرآن ع

المصالح وقد دلّت هذه الآية
سورة
١٧٦

على ان السجود لا وهم وكذلك الآية

الآخرى اعني قوله فاواسوسه

ولفح فيه من رجع ففعلوا له ساحدين

وقال تعالى ورفع البوسه على العرش وخر

له سجدة افلا يتلزم تحريمه لغزاة الله في

شرعة نبينا محمد ^{صلى الله عليه وسلم} مسلم

ان يكون كذلك في شاعر الشرايع و

معنى السجود هنا وضع الحسنة على الاخر

والله ذيب الجمهور وقال قوم سجد

التذلل والالتقاء والاول اولي

وقد وقع الخلاف هل كان السجود من

الملائكة لا وهم قبل تعليم الاسماء ام بعده

وقد اختلف السجود في ذلك السجود في

نفسه وظاهر السياق انه وقع التعليم

ولعقب الامر بالسجود وانما اسكان الجنة

ثم اخراجه منها واسكانه الاخرة في قوله

الاية دليل الذب على السنة في تفصيل

الانبياء على الملائكة وهذه القصة

ذكرنا في القرآن في سورة نوح

سور الانعام والنحل والاسراء

لحمف وطه وص ولعل الرقي

تكررها تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم

في محنة عظيمة في يومه طال زمانه فكانه

قال اولاً ترى ان اول الانبياء

هو آدم كان في محنة عظيمة للخلق

ذكره الخطيب الطاهر انه لا طهار

شرف آدم وقدره على سائر

الخلق حتى الملائكة وليس فيهم

الفقهية مايرل على محنت ادم +

وَبِالْاَلْحَايَةِ $\frac{1}{10}$

وَالْتَحْقِيقَ اِلَّا اِلَّا مِلَّ مَرَجٍ كَلَّ فَقَطَا

فَاِنْ حَضَلَتْ قَرَابِنُ تَبْهَرُ طَانِ اَلْاَلَمِ

عَلَى صَدَافَةِ اَلْاَلَمِ مَحْمَلٍ بِالْبَطْنِ وَ

اَنْ صَغُفَتْ رَجَحَ اِلَى اَلْاَلَمِ وَاتَّ

تَوَسَّطَتْ كَبِيْرَتِ كَبِيْرِ اَلْاَلَمِ وَ

بين يدبوشا وبين عمو اللاهل

فهو الشارح من موقف الى كاشف

الحقيقة عن الحقيقة او ملادو

من السهوف الشرعة محله على

مخدم اعتبار و المسار صنيح

الرجوع الى العزبة فان ذلك

الى العزبة فان ذلك صحيح

في الحلة بلا شك وموضعه

حيت لا يوجد مخلص من

اندك حال غمزه لانها الله

كشفت الحقيقة انما هي

ملان الفصل به الرحيم الحكيم

صل على فتوف فيا على ما وروا

وعلم مساداة ما وروا لكل محاره

لعدم النعم انما جات خربات

وهي بعد محل نظرا فدا ما لورا حيا

ما في غير السقوص وكذلك كجالف

التعفن حيث لا موح لا حديهما

بما وكذلك كل وعمون لا نرح احدا

بما ثمانان وبقسم المدعي ولم نرح

بذه الصورة الى القرية لانا وحبديا

بمنقذ الشاوم! كال واني القرية

اخر قدم ++

توضیح شرح صحیح بخاری مسند مسند مسند

لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الدعاء

لحقى لرفع خاص وهو الترفع يظهر الكيفية كانه

مسلم وانما زادوه واما في سائر الدعاء فقد

كان يرفع يدهما وقد ثبت رفع اليدين

في الدعاء في مائة حديث اخر واما في غيره

۱۶۶
۳۶۶

تدوین برافسجی

رمیج بن علی بن رمیج ابوالمعالی القرشی

سمع البقر سنته واربع واربع وخمسائة

انما سلمی احمد بن حسن بن التبریزی فی الدرر

للخلس الحافظ ثنا محمد بن الحسن بن فتح ثنا

احمد بن اسحق بن بهلول قال قری علی ابی

كريم محمد بن العلاء السعدي ثنا

عبد الله بن ادریس عن عبد الله

بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبي

صلی الله علیه وسلم ضرب وعرب وان

ابا بكر ضرب وعرب وان عمر ضرب

وعرب

ذيل الدجاث ١
٣٢
١٤٣

الاصل قوله تعالى وارسلنا الى الكهين

بن القوانين ان يقال المشع اعلم من ان

يكون بعير ما او ما يقل او كثير فهو اطلاق

فما انتهى صلى الله عليه وسلم لتقليل الماعز

ما قرنته على ام المسح وبن تشير في الدليل

عنى مسيحي على الفزد لاجمع فيه

من الحقيقت والمجار لان صدق

المطلق حقيقة وانما عبرتى الوجه

والدين بالعسل فقط وفى الا

رجل بالعبارة من المعنى والمستح

اعنى قرائنى النقبة والحو اشارة

الى احتياج الادلل زبادة مبالغة

فى العسل لانه خطبه ملاب

الادب مع عكس ما قال صاحب الكشاف

ووجه ما قلنا ان المحتاج اليه اول

احوال العلم وعدم التعليم وعدم

مرون الناس على الظهور هو الا

الامر بالمداينة كما ان المنحاض في الحاديه

ترغيبا كما حاديت وقتل الدباع

وترغيبا كما حاديت ويل الله ^{عفا}

ويطون الارجل وكذلك التحليل

ويؤتم الظهور بمباينة كثيرة جدا

والله وقرآن فاما اخرج الى البني

حاصل ما عليه الناس لكنه كما قال ابي الطي

على اثرها واقهر قال ابو عباس بن ^{سنة}

ان الذين يقولون نعم على قول الشيخ

لا سطر ما عليه الكتاب السنة من

قال بوشما انزل علينا لان اولئك ^{سعدوا}

الى معصوم بالنظر الى ما انزل عليهم يعني وانما

كفر واتبرك غيره قال وهو لا لم يستجد

والى موصوم فيما عداهم واطمروا

الشرعية فمضى ما قاله فى المسبب

الى مسح الصونية وفى المسبب

الى امام المشرعة مع فقر نظرهم على

قد وثم وهدنى معنى قوله لو اتخذ

واخبارهم ورعيانهم ان بابا من

دون الله اللهم هدى حيدنا فى رد

هدنى الباطل نخوة به فى الاوراق

والمحافل ورفول امرى الى الله

ان الله بصيرنا لهاد فوفاة الله

سات حاكموا ولسفرن الله

رقب ينفرد ان الله اعلمى عرب والنز

حايه واقنا لنزيم مسيلنا وان

الذلمع المحسنين

قوله ولانه حتم الح هو موى في الجار

وابوداود والنساي ابن ماجه عن

ابن مسعود رضى الله عنه انه قال لما

بلغه الخبر ان عليا قال عد بها آخر

الاجلين قال من ساء لا غنته ان سورة

النساء القصر وايتها نزلت بعد التي في

البقرة والعمل بالمناخز لما سياتي

واولات الاحمال جاهن مذتهن

ان يصنعن حملهن وهو حكوم المطلقا

والمتمنى عنهن اذ واجهن والمحافظة

على عموم اولى من محافظة عموم قوله

والذين يتوفون منكم ويدنرون ازواج

لان عموم اولات الاحمال بالذات وعموم

ازواجاً بالعرض والكفر معلل ههنا جلا

ثم ولانه صح ان سبعة ثبت الحث

وضعت بعد وفاة زوجها بلبلة

فذكرت ذلك رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال قد حلت فتزوج ولانه

صاخر النزل فتقدم في العمل تخصي

مع صغير طبراني

٥٢

٣٨
١٢٢

حدثنا الحسين بن عبد الله الحرقي البغدادي حدثنا

محمد بن مرداس الهناري حدثنا محمد بن مروان

العقيلي حدثنا عمارة بن أبي حفصة عن الثوري

عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن

ميمونة بنت الحارث زوج ابنتي صلى الله عليه وآله

وسلم قال ارجع رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم وهو جابر النفس وسو كذا وصح

سوكذا فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم مالي راكي جابر ا فقال ان جبريل عليه

السلام وعذني ان مايتني وما اخلقني قط فظهر

واذا اجدك تحب ففقدت فاحر رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم نزلك الجبر وجميعا فخرج وامرأ

نزلك المكان ففصل بالما فجاء جبريل عليه السلام فقا

ل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نأت

وعذني ان مايتني وما اخلقني قط قال اما علمت

انما اخلقني ببيانك قلبك الصورة لم يرو

عن عمارة اللاحق من مروان الانصاري والاروا

عن الترمذي عن عبد الله بن عماره ورواه نفيان

ابن عيسى بن بوبن بن يزيد وغيرهما بن اصاب

الترمذي عن الترمذي عن عبد الله بن السباق

عن ابن عباس عن ميمونة رصفان عليهما السلام

محمد بن طراني

لمعه

٢٢
١٣٢

حدثنا احمد بن زهير الترمذي ابو حفص حدثنا

محمد بن عثمان الترمذي حدثنا المفصل بن صدقة

ابو جواد الخنفي عن ابي اسحق عن ابي المصباح الد

سدي قال بعثني علي بن ابي طالب فقال انذري

علي ما بعث العباس عليا بعثني محمد بن رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تدع مثالا له

مكسوة وللقبر المسمى الدوسية لم يرو عنه

ابن اسحق المفضل وللعنة الاسحق الزماري

نفوذ به محمد بن عمار

معجم صغیر طبرانی
۵۲۱
۶
۱۳۳

حدثنا احمد بن محمد بن الوليد السيري التمشقي

حدثنا محمد بن خالد حدثنا ابي المعظم بن المقدم

القشيري حدثنا نافع قال كنت روت ابن

عمر اذ مر براء بن مضر فبهرت وجهي فانا فرغنا

من الطريق ووضع اصبعه في اذنيه فهو يقول

السمع السمع حتى افطع الصوت قلت لا سمع

فروبا الى الطريق وقال كذا راب رسول الله

صلى الله عليه واله وسلم يفعل لم يرو عنه

المعظم المطعم الا طالع نفوسه ابنه محمود لم

يرد هذا الحديث عن نافع الا المطعم و

ميمون بن مهران و سليمان بن موسى نفوسه

عن ميمون ابو المبلغ الحسن بن عمر والتمنى و نفوسه

بمن سليمان بن موسى سعيد بن عبد العزيز

شرح غريبين
م

وفي حديث محمد بن عبد الله
١٥٢
٢٠١

الأرض بفسبها وطهارتها من

النجاسة والزرakah هي الحياة من

زكت النسا إذا حبيت واشتغلت

فكأن الأرض إذا نجت كانت

بمنزلة اطمينه فانما جفت ذكرك

اي حيث وسعت بعضهم يقول

الذ كاه في اذ بيعة تطهيرها

واباحه لاسلامها فجعل يسا^ف لاد

الارض بعد النجاسة تطهيرها

واباحه للصلاة فيها بمنزلة الذ^{كاه}

للذ بيعة وهو قول اهل العرق

باب رفع اليدين
حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن

حازم عن سهل بن سعد قال قال ناس من
الرحماتين ١٠٢
٥٦٢

يو مرون ان يضع الرجل يديه المسميتين على

ذراعيه المسميتين في الصلوة وقال

ابو حازم لا اعلمه الا يعني ذلك

عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال اسمعيل بن يحيى ذلك ولم

يقول يحيى

عن ابن حزم

قال حام قال ابن مفرج $\frac{304}{312}$

قال ابن الأعرابي قال الله

قال عبد الوهّاب قال ابن

جريح أخبرنا عمر بن

عبد العزيز قال كتب

عمر بن عبد العزيز الخاضع

الاحقاد ان يكتبوا اليه يعلم

علمائهم قال ما اجمع عليهم

فقطهم في سائر المعين

ثلث الدية وروينا من

طريق الحاج بن منها

منها قال حاد بن سلم

عن قتاد قال في المسر

في العين رابع الدية

محلّ ابن حزم

قال البوحدة لوفى جلد $\frac{٣٠٤}{٣٠٤}$

المائكون والحيضون اقل

من هذا ما نزل دعا

واى اجماع على اصوام

يكون اقوى من هذا

الاجماع. كذا مسند الثا^ب

الامير الموحدين عمر

عبد بن العزيز يكت

الامير الموحدين قسطنطين

عن اجماعهم وهو خليفة

لا يشهد عن طاعته مسلم

في شيء من هذا قطارها

كلها او لها عن اخرها

من اخرها الموحدين ووطر

الامير الموحدين دلات

اخ المسند وآخرها

واخرها ربيعة وآخر

واخرين بما بين ذلك

يجع له فقهاؤهم على

ان في سائر العيين ثلث

الدين ولكن ما على الامتو^{لكن}

بالاجماع موته في خلاف

وهذا لاجماع فلا يروى

يروى في ذلك لاجماع

ولكن الله در الامام اب

عبد الله احمد بن حنبل

رضي الله عنه انه يقول

ما قاله حماد قال عباس

بن اصبغ قال عمة بن

عبد الملك بن ابي قال

عبد الله بن احمد بن

حنبل قال سمعت ابي

يقول فيما يدعى فيها

الاجماع هي الكذب

من ادعى الاجماع فهو

فهو كذب لعل الناس

اختلفوا علم بيته الميه

فقول لا يعلم الناس

هذا ادعوى ليس للمري

ولا هم ولكن نقول لا

يعلم الناس هذا ادعوى

يسر المرمى والامم ولكن

نقول لا يعلم الناس اختلفوا

ولم يات به يغلى يلقه ذلك

لا يجامم فهو كذب بعد

الناس اختلفوا قال ابو

محمد هذا هو الذي في الورع

والورع الى الحسن بل علم

كما كان يقول استعبره

الله انك سئل عن مسئلتنا

قال فيها حكم الناس احسن

حسن يمشى القسطنطين

لم تقطع قال ابو محمد

ملا يختلف مسئلات في

ان يخالفه ليس مسئلة فخذ

اجماع صحيح كما لا يجماع على

قوله لا اله الا الله ربي

الله وكان الصلوات

الحسن وشهر رمضان

رمضان والجمع وبجدة

الزكوات وما كان حكمة

وما يتقن بلا شبه على

جميع الصلابة وقوله به

وبالله تعالى التوفيق

علي بن حمزة

مسئلة الضرطة قال حام $\frac{226}{382}$

قال ابن مفرج قال ابن

الاعرج قال الدبري

قال عبد الرزاق عن معمر

عن اسمعيل بن ابيه ان

مرجلا كان ليقيص شارب

عمر بن الخطاب فافترعه

عمر فخرط الرجل فقال

عمر لما انام نرد هذا

ولكن سدت عليها فاعطاه

اربعين درهما قال

واحبسه قال شاء وعناقا

قال ابو محمد قد سمع عمر بن

الخطاب الذي اعطى في ذلك

عقلا ولما فغيرون ^{لخنفون}

تخالفتون هذا ولا ابو

دونه اصل وهذا حكم

وتداعب في الدين كما

يجل فان كان قماري

عن الصاحب ملا يعرف

له مخالف فليترمو كل

هذا وكل ما اوردنا

فان فعلوا ذلك تركوا

تركوا اكثر من جهنم وفارقوا

من قلل واحد منهم وان

كان ما روى عن الصاحب

لا يعرف له منهم مخالف

ليس جهة فهذا قولنا

فليترمو ليهويل على

من خالف ذلك ولسقط

الاحتجاج بما احتجوا به من

ذلك ذلك + +

عليّ ابن حمز

قال ابو حمزة ناصب الحسن ^{عنه} _{٣١٣}

بن عبد الله بن خالد لعمرك

نا ابراهيم بن احمد القريني

التخاري فاقية بن سعيد

نا ابو بكر ابن جهم الاسدي

نا عجاج بن أبي عثمان

ابو رجا إلى أبي قلابة

فا أبو قلابة إن عمر بن

عبد العزيز جمع الناس

وفيهم أبو قلابة فذكر

حديثا وخيه أن أبا أؤل

أقلابه قال لعمر بن عبد

العزيز وقد كانت خديجة

خلو حينا لهم في بجاهلية

فطرق أهل بيت من

اليمن بالبطا فاشتبه +

د له رجل منهم فخرته

باسيف فجاءت هذيل

فاخذوا لجامي فرفعو

الى عمر بن الخطاب با

لهم و قالوا قتلنا

قال انهم قد خلوه فها

عمر تقسم حصون من

من هذيل ما خلقوا قسم

تحتوا و اربعون من

هذيل و قدم رجل

منهم قدم رجل منهم الشا

فسالوا ان يقسم فاقدم

يمينه منهم يالف درهم

فادخولا مكانه وجعل

اخي فزقصة عمراي اخي

المفتول فقرنت يده بيد

قال فالطلق فحنسوت الذ^{ين}

اقسمو فمالو جميعا وقلت

العريباد فابتعها جري

جبر فكس رجل اجنى المفتول

فعايش حولا ثم مات +

علي بن حزم

ومن طريق عبد الرزاق $\frac{324}{313}$

عن أبي بصير الجواب الشئتان

عن أبي قزاة به قال خلق

قوم من حذيل سادقا

ثم كان يسرق بالبحر قالوا

قَدْ خَلَعْنَا هَذَا وَجَدَ هَذَا

لَيْسَ لَهُ قَدْ مَعَهُ هَذَا

فَوَجَدَهُ تَهْ وَفَقَهُ مِنْ

أَهْلُ الْبَيْتِ لَيْسَ قَدْ فَقَلُوا

فَجَاءَ قَوْمَهُ عَمْرِيَا الْخَطَا

فَخَلَعُوا بِأَلَلَّهِ مَا خَلَعْنَا هَذَا

مَلَخَعْنَا هَذَا وَلَقَدْ كُنْ جَب

النَّاسِ عَلَيْنَا فَا خَلَعُوا عَمْر

خَمْسِينَ يَمِينًا ثُمَّ اخَذَ عَمْر

بِيَدِ رَجُلٍ مِنَ الرِّقَقِ فَقَالَ

اقْرَأُوا هَذَا إِلَى أَحَدِكُمْ

حَتَّى يَجُودَ بِهِ يَتَّحَكَّمُ

فا فعلوا فالنطق حق لكذا

دلو من ار منهم اصايهم

مطر سندر بيد فاستشرو

بجمل طويل و قد امسوا

فلا نزلوا كلهم انقصوا

لجمل عليهم بيح منهم احد

احد ولا من دكا بهم الا

الشديد فصاحبه فكا

يجد حق بما لقا و صه

محمدي بن حزم ^{١٢٣٤} _{١٢٣٤}

قال ابو محمد وعبدنا بالاكليين والحنيفين

سوطون حلاف الصالحين

للبرون له مخالف اذا واثق هو

اسم يقولون ان المرسل ابي عمر

الخطاب حضرت الصحابة رضي الله

عندهم لا متى أتف لم يسمع ولا مكر من

أخدمهم فيذكرهم على أصولهم أن يجوز

أطلع عشرة الرسل له فلا يكون لهم

طلب بدنه أن فنن وقد التفتوا

أصل وقد هان عليهم صلوات هذا

الأصل وأما نحن فلا حجة عندنا

في قول أحد من رسول الله صلى

الله عليه وسلم أنهم يأتون من هجراته

خليفة طلع بأهل لا معنى له وكل

حاشي بعد وليس على عتبة من حاشية

يشيعت كل حاشي الخط قد لك

الالة اوجيه نص او اجماع لا لا لا لا

١٣٥
٥
قال الحاكم في المستدرک

أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن عقیه

الستياقي بالكوفة ثنا إبراهيم بن إسحق

الزهری ثنا محمد بن عبيد الطنافسي

عن عبيد الله عن نافع عن سعيد بن

أبي هند عن أبي موسى قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

ما نزل فقد عصي الله ورسوله هذا

حديث صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجوا لوهم وفع لعبد الله بن سعيد
بن الجهمد لسوء حفظه فيه اخبرنا
احمد بن حنبل القطيع ثناء عبد الله بن
احمد بن حنبل حديثي اثنا عبد الوفا
قال سمعت عبد الله بن سعيد بن الجهمد
حدثني عن ابيه عن رجل عن ابي
موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال من لعب باللعار او قال باللعاف
فقد عصى الله ورسوله وهذا مما
لا يوهن حديث نافع ولا اعلمه فقد
تابعه به يد بن عبد الله ابن الهادي
نافعا على روايته من ضربا لعا
بها بلعب بها

اتقان مطبوع

واحسن من تكلم في هذا النوع ١٤٤

امام القراء في زمان شيخ

شيخنا ابو الخير بن الجزدي

قال في كتابه النشر كل قراءة

وافقت العربية ولو بوجه

ولا وقت احدى لمصاحف

العثمانية ولو اختلا^{دما} وصح سند

في القراءة الصحيحة التي لا

يجوز زرد^{دما} ولا يجعل^{دما} الكا

بل في من الا حرف السبعة التي

تزل بها القرآن ووجب

على الناس قبولها سواء كانت

عن الائمة الستة التي نزل بها

او عن العشرة او عن غيرهم

من الائمة المقبولين ومتى اختلف

ركن من هذا الامر كان^{ثلاثة} السك

اطلق عليها فغيفة ارشادة

أوباطلة سواء كانت عن سبغة

أم عن صفو أكبر منهم هذا -

هو الصحيح عند أئمة التحقيق من

السلف والخلف صرح بذلك

الدخول والملك والهدوى وأبو

شامة وهو مذهب السلف الذي

لا يعرف على أحد

ص ١١

كتاب الحفظ والآثار

الإيوان الكبير قال القاضي أبو تليبي ١١ -

هي لدين عبد الله بن عبد الظاهر

الروحى الكاتب في كتاب الووض

الهيئة الواحدة في حفظ المغربة القاهرة

الإيوان الكبير بناء الفريد بالله

ابو مسعود تزار بن المعوذ لدين

الله معد في سنة تسع وستين وثلاثمائة

انتهى وكان الخلفاء اولا يجلسون +

به في يوم الاثنين والخميس الى ان نقل

الخليفة الامر باحكام الله الجلوس -

سنة في يوم ميثا لودين الـ قاعة

الذي ذهب ويصعد هذا الايوان كان

الشباك الذي يجلس فيه الخليفة كان

يعلم هذا الشباك فيه وفي هذا الايوان

كان مبد ساط الفطرة يكون يوم

عيد الفطر كما تقدم وبه ايضا

كان يعمل الاجتماع والخطبة في يوم عيد

لغات شرع مشكوة ^{١٤٥} _{١٤٥}

قوله لا يستيفن احدكم ثم يرفع

احدى رطله على الاخرى عنه

البنى هو المجموع من هذه الهمزة

اي اصل من الدلتا مع الموضع

متارفا ينسب الهمزة الى الوقع

الفد كما تقدم وبه ايضا كان يعمل

الاجتماع والخطبة في يوم عيد الغدير

وكان بجانب هذا الايمان الله وا

وين وكان بغداد في هديته عبد

الغدير اعلم ان عبد الغدير لم

يكن عبدا مشروعا ولا عمله احد من -

حالة الاستلقاء وواعظي الى استلقاء

المقيد بالموضع فاعلمهم + + +

شواهد دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لصاحب القبر والامير بالآمال وكذلك

امر عمر بن الخطاب من مقام عند قبره فقدار

نحن خبره فمجلس هذه شواهد لهذا الحديث

وسل عدم النظر في تحقيق الاستدلال بل هو

اصلاح ما مضى من الناس على وجه فلا معتن

لهم كالنور سفلون وانظرني

مواضعها فكل شيء سلفه قدوة فان

ادعيتك مثلي ان القدوة الكتاب

والسنة وكذلك الاجماع الذي ليس لنا

منه الا البشرية بان الملامه لا تتجمع

على صفة له واما الاستدلال به بالجمل

لهم

فما العبد فليس قولهم كالنور سفلون

سحري المسدل لعماد صا حذنا الناس

سند فاضد ومها

مسائل فقهیه

استی با جود در محل درسی باب حدیثی شریف است
مدیر عرصه بقدر مسکنه که در آنرا آمده

سائل رحمه الله

محدثه + البدره قاله في القاموس

كثير فيه الف او عشرة الاف درهم

اوسعة الاف دينار والله اعلم +

الجزء الثاني من شرح محمد بن عبد الباقي

الزرقاني المالك عم المواهبي للرس

القطران الشافعي $\frac{259}{219}$

واختلف هل يحرم تعاظم اليد

الذي لا يكره قال النووي في

شرح الهذب انه لا يحرم اكل

القليل الذي لا يكره من الحشيش

وهذا هو الصحيح المعتمد عندنا فقيه

والمالكية بخلاف المرحوم حرم

قليلها الذي لا يكر والفرق ان

الحديث ظاهر والخبر مخبر فلا يجوز

شرب قليله للمخاض وتلقيه

الزركشة بانه صحيح الحديث ما

اسكر كثيره فقليله حرام يعني والنوى

فقيه

قد قال في تفسير شرح المذهب انها

مكروه بلا خلاف فغلبه عندهم

كما مر قريباً فكيف يقول ذلك ويجوز

اكل القليل مع رض الحديث

حرمة قليل السكر وجوب المعتمد

عن الحديث ان لانهم انها مكروه

قال والمنجى انه لا يجوز تناول شئ

من الحديث لا قليل ولا كثير وقد
نقل الاجماع على تحريمها غير واحد
منهم القراء في وابن تيمية قال ان
استحلها فقد كفر وتعقبه الزركشي
بان تحريمها ليس معلوما من الدين
بالضرورة فلا يلزم من الاجماع على
تحريمها كفر مستحلها لانه انما كيف اذا

انكر مجعاً عليه معلوما من الدين
بالضرورة بان يشترك الخاص و
العام في معرفة سلما ذلك لكن
لانهم الكفر لا بد لا فراق ولا
محالة ان يكون دليل الاجماع قطعاً
على احصاء الوجهين وقد ذكر اصحابنا
ان المكراي مامن شانه الاكار

من غير عصير الغيب كعصير العيب في

وجوب الحذر من سكره الشارب ام لا

لكن لا يكفر مستحله ولو سكر منه

لاختلاف العلماء فيه فاول مستحل

الحشيشه وهذا مراد من نكوه وان

لم يقدم فيه خلافا واما قول النوى

انها طاهرة وليست بنجسة تأكيد

تأكيد فقطع به ابن دقيق العيد وحك

الاجماع عليه وغلط بعض الشافعية

فقال بنجاسة الحشيشه +

الجزء الثاني من شرح محمد بن عبد الله

الذرقاني المالكي على المواهب للدرني

للفسطاني الشافعي $\frac{254}{119}$

قال الزركشة والافيون وهولبن

الحشيش المصري الاسود نافع

من الاورام الحارة خاصة في العين

مخدر وقليلة نافع منوم كذا في

القاموس اقوى فعلا من الحشيش
لان القليل منه ليكر حيا بعض
الامزج او في ابتداء استعماله والا
خالف المتأهد وكذلك التكرار
بفتح السين مهمللة ومعجزة وضم
الكاف ثبت دايما الخضر يوكل
حبه وجوز الطيب حرام مكر

عند ابن دقيق العيد واعتمده
كثير منهم الزركشة كما ترى ولم يعده
المالكه فقد قال الامام العلامة
ابو القاسم البرزلي اجاز بعض ثمتنا
اكل قليل حرة الطيب لنخير
الدماغ واشترط بعضهم خلطها
مع ادوية والضوابط المحموم انتهى

وقال العلامة ابن فرحون يمنع

اكل عقا قبرا هندان اكلت لها

توكل له الحثيث لا للهضم وعين

من المنافع الا ما افسد العقل

والجوزة وكثير الزعفران والسمح

والسكران من المفسدان قلبها

حائز مع انه طاهر بالاجماع انتهى كلام

الزركشة +

الجزء الثاني من شرح محمد بن عبد

الباقي الزرقاني المالك على التواضع

للفسطلائي الشافعي $\frac{٢٤٠}{١٩}$

وقد جمع بعضهم في الحثيث مائه

وعشرين مضرة دينية وبدنية

حتى قال بعضهم كل ما في الحرم

المذمومات ما جود في الحثيث

وفيها زيادة فان اكثر ضرر الخمر في
الذين لا في الدين وضررها
فيهما فمر ذلك فساقد العقل وعدم
المرواة بغير الميم كسهولة اداب
نفسانية تحمل مراعاتها الانسان
على الوقوف على محاسن الاخلاق
وجميل العادات كما في المصباح وانته

وابنه في تقريب الغريب وكشف
العورة وترك القلود والوقوف في
المحرمات فهذه من الدين من البديهة
وترجع للدين العيا واطع النسل
والبرص والجذام والاسقام والنجسة
والانسية وفتن الفم وسقوط شعر
الاحيان وتفتت الاسنان وتسويدها

وتقريب النفس وتصفير الألوان

وتفتيت الكبد وتجعل الأسد

كالجمل بغير الجيم وفتح العين المهملة

دوية البرص الخفيف شديد

السواد في بطنه لون حمرة للذكر

قرنان لسمية الناس ايا جعلان

لا تدب جمع الجعر البابس ويدخره

ويدخره فربيتة ويموت من راح

الوراد والطيب فاذا اعيد الى

الروث عاش قاله في حياة الحيوان

وتورث الكسل والفشل والضعف

والتراخي والخبث وتعيد العزيز

ذليلا والصحيح عذرا والقصيح

يكا والركن لما تذهب السعادة

وتنسى الشهادة زاد في الزواج وتخفف

الطوبىات وتورث السنان

ودفع الراس وتخفف التي تظلم

المعير وتورث موت الفجاءة والرق

والسل والاستقاء وفاد الفكر

وليان الذكر واقاء السروتهاء

الحياء وعدم العنبر واتلاف

واتلاف الكيس ومجالة ابليس

واحترق الدم وتذهب الفطنة

وتحدث البطنة وضاحهما بعيد

عن السنة ما ريد عن الحجة موعود

من الله باللعنة لانه ظالم لنفسه

وقد قال تعالى لا لعنة الله على

الظالمين قال السيوطي في الاكليل

تدوين علم محمد بن الحسين

التابع حبان بن ابي عمران مع $\frac{109}{246}$

ابا الحسن الفطان في جماعة حديثه

عن ابي القاسم مسعدة بن سعد بن

مسعدة العطار المكي ثنا ابراهيم بن

المنذر الحراي ثنا ابن ابي مبلع -

استدل به عما جاز عن المسلم الظالم

الان يقرع من الندم ستة فيتوب

ويحسن بالله طرفة فيقول توبته

ولقد احسن القابل + قل من

يا كل الحثيث جهلا + يا حديبا

قد عنت شر معدية + دية العقل

مديرة فلما ذا + يا سفيها قد بعثها

عن موسى بن عفيف قال كان ابن

شهاب يقول حدثني عبد الوحاش

بن عبد الله بن كعب بن مالك

التلميذ ورجال من اهل العلم ان

عامر بن مالك بن جعفر الذي يد

يدعى بلعب الاسنقري على رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا اقبل

هدية مشرك فقال عامر بن مالك

يا رسول الله البعث معي من ضيقت

من رسلك فان الله جازيهم رسول

الله صلى الله عليه وسلم رهطامهم

المذمر بن عمر والساعدي وهو

الذى يقال له اعتق ميمون

عيناه في اهل نجد فسمع بهم عامر

بن الطفيل فاستقر بهم بني ففروا

معهم فقتلهم بدو معززة غيرهم

بن امية الضدى اخذه عامر بن

الطفيل فارسله فلما قدم على النعم

على الله عليه وسلم فقال له امن

بينهم

تدوين

ثنا بن الاصمغان ابن عبد الوحيم
٢٢٧
٢٦٦

بن سليمان عن محمد بن الشعيبي عن

حبشي بن جنادة قال سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف

يعرف في حجة الوداع واما امرأته

فأخذ بطرف رداءه ساله أيا له

واعطاني فذهب به فعند ذلك

حرمة المسئلة قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة

فحجّ الوداع وأماه أعرابي فأخذ

بطرف رداءه ساله أيا له واعطاني

فذهب به فعند ذلك حرمة المسئلة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تخر المسئلة لغنى ولا لذي مرة

سوى الآتي فقر مدقع أو عزم

مقطع وقال من ساعد الناس

يشري ماله كان خمو شافى وجبهه

اظنه قال و رصفا ياكله من جهم

من شاء فليقر ومن شاء فليكره

تدوين

ابراهيم بن محمد بن موسى الجوال
 $\frac{102}{266}$

البصري حدث بالطائفت وغالب الطن

ان الطائفتين الولى وقروين وكان

بعد من نواحي قروين ولوابعها

ابننا الحافظ احمد بن محمد بن

سلفه بالأجازة وقزوين وتوابعها

ابننا الحافظ أحمد بن العامة^{له}

ابن أبو الفتح اسمعيل بن عبد الجبار

ابن أبو الحسين الشروطي ثنا أبو بكر

بن الحسين بن الحسين بن حماد ثنا-

أبو المقاسم إبراهيم بن محمد بن موسى

بالتأليف ثنا أبو جعفر محمد بن

الحسين ثنا أبي عن حصين بن وهب

ثنا الحسين بن المبارك الفارسي ثنا

اسمعيل بن عياش عن جوير عن النخاس^{بلد}

بن مزاحم عن ابن عباس قال-

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ الْيَمِّقِيلِ

مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أُولَئِكَ

مَعْلَمُ الْكِتَابِ يَكْفُفُ الْيَمِّمُ مَا لَا يَطِيقُ

وَسَائِلُ يَسَالٍ وَهُوَ مُسْتَقَرٌّ عَنِ السَّيَالِ

وَرَجُلٌ فَقَدَ عِنْدَ السُّلْطَانِ يَتَعَلَّمُ

يَتَعَلَّمُ بِصَوِي السُّلْطَانِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ

مُحَمَّدٍ الْبَصْرِيِّ الْقَارِي سَمِعَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ

بْنُ مُحَمَّدٍ الْكَسْبِيُّ بَقْرُ بْنُ + +

شرح اشباه والنظائر

وفي الراي التداوي بلبين الزمان $\frac{100}{544}$

اذا اشاروا اليه لا بأس به قال

صدر السيد وفيه نظر لان لهنا

حرام والاستشفاء بالحرام حرام

انتبه قلت هذا يخاف ما ذكر في

التداوى بالدهم والبول انتع

ويجب حمله على ما اذا واجد ما

يقوم مقامه وفي صلاة البراءة

اختلف في الاسترقاء بالقران -

ربحوا ان يقرء على المريض والمملوك

او يكتب على ورق ويعلق ويكتب

في طشت ويغسل ويبيد امر يفر ناجة

عطاء ومجاهد وابو قزامة وكوه

المتقي والحسن البصري وابن سيرين

كشف الاسرار جلد اول

وكذلك النكاح لفظ النكاح قد $\frac{242}{328}$

يستعمل في الوطى لقوله عليه الصلاة

والسلام ناكح اليد ملعون وكقول

الشاعر اذا سيفه ارضاضرب

غادينه فلا سيفه ارض الكوفة

المطو المسار كين على ظاهر نسائهم والناس كمين

يشط دخله البقاء وقول الآخر يجب

المدح ابو خالد ويهرب من صلة

الماوح كبر يجب لزيد النكاح ونوب

من صولة النكاح وقد يسهل في

الحقد ايضا لقوله تعالى فانكم ما

طاب لكم وقوله عليه الصلوة والسلام

تناكحوا نؤادوا وانكثروا ويقال

كن في نكاح فلان فلان الا ان

استعماله في الوطى بطريق الحقيقة

لانه اسم معنوي مأخوذ من الغم

والجمع ويقال انكم الصرا الزمة

وضم اليك ويقال في مثل انكنا الم

فشي اي جميع بين العير والجار فشي

ما يحدث كذا قيل وقالوا ابو الطيب

انكحت حر صفا فاحق بعد بعثت به

اليك السهل والجبل اي الزمت وضمت

ومعنى الضم والجمع اما يتحقق حفيقة

في

في الوطى لما يحصل من الاتحاد بين

الذاهبتين و لذلك سمي جماعا في العقد

بطريق الجاز لا من سبب يتوسل به

الى ذلك الضم او كان في فيه ضامن

حكما وكاننا حفيقة اولى عند **طالق**

كشف الاسرار جلد اول

وبعضه بتعين ان حمل قوله نكح
٢٥٣
٣٢٨

ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم على الوطء -

كما حمله بعض مشايخنا بسبب باطله في

حرمة المظاهره بالزنا ولو لم يحمله

على العقد كما قال الشافعي رحمه الله لما ذكرنا

كذا قيل ولكن عامة مشايخنا وجمهور

الوطي من باب التقرح به ومن -

المفسرين رحمهم الله على ان النكاح

اداب القرآن الكناية عنه بلفظ المما

المذكور في الآية هي العقد وقال

سند واملا مستر والقريان والنفس

صاحب اللغات في تفسير سورة ^{حزاب} الأ

والاينان حتى اسمى الوطى منقول بقوله

لم يرد لفظ النكاح في كتاب الله تعالى

والاجتماع *

الا في معنى العقد لانه في معنى العقد

1

$$\begin{array}{r} 100 \\ \hline 044 \end{array}$$


1

اكل الميتة ونزيب الدم والبول
 ان اخبر طبيبكم
 فيه ولو كان
 مكانه وان
 وجران نيك
 وهو جود

وجهاً انتفع وفي النوازل كتب

الفاحة بالدم على الجنة يجوز ولم

كتب بالبول ان عرف ان فيه شفاء

فلا يأس لكن لم ينقل وهذا لان الحرمة

لتنقط عند الاستنشاق الا ترى ان

العطشان يرضونه شرب الخمر ويبيعون

الميتة انتفع *

بسم الله خير الاسماء في الوسايل

مسائل فقهية

عن علي بن جعفر عن اخيه موسى

عن جعفر قال سألته عن الفاق

والكلب اذا اكل من الجبين

وتشبهه ايجز اكله قال يطهر

منه ما اكل ويحیی ابائ في *

قال و سألته عن فاحدة

او کلب شربا من د بیت او سمن

قال امکا زجوة او منوها

فلا تاكله و لكن ينفع به

كسراج او منوه و اذا كان

التؤمن فذلك فلا يا سي

ماكله الا ان يكون صاحب راس

اجبت ان يهرق فلا ينفع

به في شيء قال مولانا ^{سامل}

رح في توجيه هذه الآية

بعد ذكي ما لفظه هذا قول

الرضنه هذا مخصوصة باللفظ

فتوة و هو ظاهر و بالبريد

بجملته الخبيث ويكون

على وجه الاستيلاء والشوب

والله اعلم بما نأواهنا قول

وبالله التوفيقا وبالله

كل التوفيقين بعبارة حرف اما

الا وفاقا مره لا واجب

جب التحصيل لا ختم بالضرورة

في صورة الكثرة حاصلة

الا كثر ولا قومه كما تجوز

و نحو دعا في صلوة في الروايات

بيان في الجملة وفقرانا

الكلها مع حذف الضرورة

ايضا ظاهره لا تخصي له بايها

فان الثانية في قول اطلاقها

لفظ شرب في الذئب والشمس

بعد طروقه لفظ لا هل في

الجا مل كما يحى وسهه ياي

عن المرددة الجود فيعد حل

الجواب عليه على ان من الجود

ولا كثر منه في هذه المودة

بعد طرح البند طاهران كما

وشبهه سيان في جواز كلهما مع

الكرامة والنهي عن كلهما على وجه

الاستحباب لا تخصيص به

لا حلهما هذا

سائل

لمعات شرح شكوت مستنير

قوله عن الثوب المصمت لفهم المصمم

وسكون الفاو ثوب سدا

ولحم كلد بهمن الحرير ولديتي

منه غره قال في القاموس ثوب

مصمت الزني لدخال لونه لونا

اخر و قوله فاما العلم وسرى الثوب

فلا يابس به اما العلم في بشرط ان

لا يكون اكثر من اربع اصابع واما

سرى الثوب فيفتح الى بن فاعلم

ان ما كان من الثوب سراة و

لحمه كلها حرام حريرا فهو حرام بالانفاق

باب

الدمى الحرب عند ابي يوسف و

محمد والدمى سراة حريرة للحمه فهو

مشروع بالاتفاق وعكر القبا

مكروه الدمى الحرب عند ابي حنيفة

و عند سفيان هو الحرير الغريب كلها

مباح في الحرب وقد شد قول

بعض العلماء بابا به لبس الحريم العرف

وهو مما لا يعمل به كذا في مطالب

الموسنين

سائل حقيقه

لمعاشه مع مشكوة خسته

الفصل الثاني قوله لبس

لبس من ادنى الحر اى ما هو

فى حكم المحرم فى الحر وقوله وليست

من اسماء الالهة لاجابه كذا

العسل وما الذرة وفى الحقيقة

همی خمر لای الخمر اسم کل مالنیر

العقل کما هو مذہب وقد عرف

وذلك في اصول الفقه وما يجده الاحا^د

باو سراً والى على ان كل مسكر حرام

وانظر ان معناه ان ما كان شائ^{عاً}

الاسكار فهو حرام فليليه وكبره كى

علاء في بعض الروايات مر كماله

يفنى القليل منه الى الكثير وينبغى

للتقنين منه الى الكثير وينبغى ان يكونوا

في هذا الباب نذير الشافعي و

لعل يذره يومرا واما ما لا اعظم

ليقولوا ان ما عدا الخمر حرام لحد

ثلث اول شيخ جلال الله

عبد الوحد بن ابى بكر السيوطي

در منشور كفته امين بعد

اختتام امام سوره حمد

كفتن بايد واخر مسلم و

الودود و الفساي و ابنا

ماجه و ابنا ايشيه عت

الاسكار كن اصحابنا يرعون كبد

ذلك و مر الكلام فني باب

حشر الخمر و الله اعلم

عن ابی موسی الاشعری قال

قال رسول الله صلى الله عليه

انذا اقول لعني الامام غير

المنضوب عليهم ولا الضالين

فقولوا امين يحكم الله +

در مذكوره سيوطه در

ذكر امين اخذ سورة

سوره فاتحه سپيده اول

ركوع اول $\frac{1}{4}$ جلد اول

$\frac{1}{4}$ جلد اول قاسوره عمره

$\frac{1}{4}$ جلد اول + + +

شيخ جلال الدين عبد الرحمن ثلث ثانی

بن ابی بکر السیوطی در ادب

منثور رکعتی استقامه سیوطی

مصحف حدیثی و انوار

و طبرکذ او رده عن عبد الله

بن ام حرام قال صلیت القب

القبلیین مع رسول الله صلی

عليه وسلم وسمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول

أكرموا الجن فإِنَّ الله أنزله

من بركات السماء وسخره

ببركات الأرض ومن

تتبع ما يهبط من السقر

عقره دس منثور مسطور

سوط + دس تفسير قوله

ولو أن أهل القرى سوا

أعراف سيبارهم ^{بهم} هثم ^{بهم} ^{بهم}

نجله ثانياً حافظ شولت عا

ابو العاصم محمد بن علي بن محمد العاصم
صحيح بخاري ثقة

بواسم الكافر نزل المذنب. وما فيه
والتفصيل يذهب بحديث يزيد وعلم

وقالت طائفة يجوز ابتداءهم بالسلام فأخرج

الطبري من طريق ابن عيينة قال يجوز ابتداء

الكافر بالسلام لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن

الذين لم يقاتلوكم في الدين وقول إبراهيم

عليه السلام عليك وأخرج ابن أبي شيبة وجرير

عون بن عبد الله عن محمد بن كعب أنه سأل عمر بن

عبد العزيز عن ابتداء أهل الذمة بالسلام فقال

مرد عليهم ولا تبدأهم قال عون فقلت له فكيف

تقول انت قال ما رعى باساعن نبدأ هم قلنا لم
 قال لقوله تعالى فاصبح عنهم وقل سلام وقال
 اليه في بعد ان ساق حديث ابي امامة انه كان
 يسلم على كل من لقيه فسئل عن ذلك فقال
 ان الله جعل السلام تحية لاقتنا واما لاهل
 ذنونا هذا راعى ابي اوسى واجاب عياض عن
 الآية وكذا عن قول ابراهيم عليه السلام لا يه
 بان القصد بذلك المناركة والمباعدة وليس
 القصد فيهما التحية وقد صح بعض السلف

الامامة
 روي في
 النسخة في
 النسخة عن
 ابي حنيفة

السلف بان قوله تعالى وقل سلام نسف
 يعلمون نسخت بآية القتال وقال الطبري لا
 مخالفة بين حديث اسامة في سلام النبي صلى
 الله عليه وسلم على الكفار حيث كانواع
 المسلمين وبين حديث ابي هريرة في النهي عن
 السلام على الكفار لان حديث ابي هريرة عام
 وحديث اسامة خاص فيخص من حديث
 ابي هريرة ما اذا كان لا يبتدأ لغير سبب ولا حاجة
 من حق محبة او مجاورة او مكافاة او نحو ذلك

والمراجع ابتداءهم بالسلام المشرع مع فتح الله

باب التمس فر مجلس فيه اقل طر العلم
والشركين من سن ب الله فيه ذلك

نخ

وقد

مع صوفیانی
۱۵۲
۱۳۳

حدیثنا محمد بن یوسف بن عبد الرحمن النبی

القاضی عمیر حدیثنا ابو المصنفی محمد بن سب

بن ابی کریم الحدادی حدیثنا محمد بن سید الحدادی

عن عبد الرحمن بن خالد بن ابی بکر بن عبد بن

افسیه عن محمد بن حجاج بن عبد الله بن عبد

عن محمد بن علي صلوات الله عليه وآله قال فيها

رسول الله صلى الله عليه وآله يستمع من المعصوم

والقسي وخاتم النبیین المكلف بالله

سبح فانواع العلم اني لك من انما صحت لم يرد

عن ابي حمزة الازدي تفرد به جالدين ابي

يزيد ولا يروى عن علي عليه السلام الا بهذا

الاستاذ

مسائل فقہیہ و مسئلہ بی و دربار

مسوی شرح موطا ۱۲۱

باب بیس ان یضع یمنه علی شماله فی ^{۲۴} ۲۴

القیام ماله عن ابی حازم بن دینار

عن سہیل بن سعد لما عدی قال

كان الناس یومرون ان یضع المرء ^{حل}

ایده الیمنی علی ذراعه البیسی فی الصلوۃ

قال ابو حازم ولا اعلم الا انه يعني

ذلك اي يرجع الى ابني صل الله

عليه وسلم مالك عن عبد الكريم بن

ابى مخارق البصري انه قال من

كلام النبوة اذا لم تستحي فافعل ما

شئت ووضع الميديين احديهما على

الاخرى في الصلوات يصع اليمين

على اليسرى وتجبيل الفطر والاستيناء

بالسجود قلت الاستيناء بالسجود

الاستيناء بانتظار والترديد عليه

اكثر اهل العلم وادى لما شاع

وضعها فوق الشرة والوضيفة

قَتْنَهَا + + + + +

مقاصد الحسنية

حديث ان الله لم يجعل - ٤٤
١١

تتفكروا ان الله جرم عليكم فيها

احمد في الاشربة والطبراني

في الكبير وابن ابي شيبة في

مصنفه واخرون من طريق

منصور واحد ومسدد

في مسنديهما من طريق الأ-

الاعمش كل عام من شقيق

اب وابل قال استكر رجيل

حاضر في بطنه فتفت له

السكر فأتينا عبد الله بن -

مسعود فسألناه فقال ان

الله وذكره موقوفاً وهو

عبد الحاكم في صحبه من

حديث الاعمش وعند الجبل

البيضا والمطحاوي من جهة

عام كل عام من اب وابل

ورواه الأعمش أيضا عن

مسلم بن صالح عن مسروق

قال قال ابن مسعود لا تستقو

أولادكم الخمر فانهم ولدوا

على الفطرة فان الله وذكره

ورواه ابن أبي حنيم الخزي

الخزي في غريب الحديث -

ليس حديث يحيى عن مسروق

هو وطريقه صحيحه ولذا -

علقه البخاري في صحيحه لصحة

الحرم فقال وقال ابن مسعود

في السكران الله وذكره

ولا بن حبان في صحيحه عن

ابن يعلى وهو في مسنده

والسهقي من حديث حسان

بن بخارقا عن ابي سلمة قالت

نبتت نبيذاً في كوف -

فدخل النبي ﷺ عليه وسلم

وهو يغل فقال ما هذا قالت

استنكبا ابنه لي فنتت لها هذا

فقال ان الله لم يجعل شفاكم

فيما حرم عليكم لفظ السهقي -

ولفظ ابن حبان ان الله

لم يجعل في شفاكم حرام

كتاب لمحام قلا بن القتيبة

قال لواقدي كان مالك ^{٢٥٠} _{٢٥٠}

ياي المسجد ويشهد لصلوة

والجمعة والجنايز ويعود

المرضى ويقضي الحقوق

و يجلس في المسجد ويبيع

البرا صباه ثم ترك الجلوس

في المسجد وكان ليصل ثم ينصرف
الى منزله وترك حضرة
الجنائز فكانت يا لها
ويحزبهم ثم ترك ذلك
كله فلم يكن يشهد الصلوة
في المسجد ولا الجمعة ولا
يا لها احدا يحزبه ولا يقف

١٧١٢
ليقضه حقاً واقتل الناس
له ذلك حتى مات عليه
وكان ربه ما لم يترك
فيقول ليس كل الناس يقف
ان يتكلم بعد ذلك

تحفه اشاعشره ۶۳۲ ۲۲۲

اما غلده لبس و چهار حرفه

اند اول اناسیایه صیاب

عبداللہ بن سبا مالواد ان

علی بن ابی اللہ حقا و میگوبند حوت

مرتقی شہید شدہ است این علم

شبهاتی را گفت که مقهور

بهورت از جنابش بود نهاد

الذکر که شکیان لعین بهورت

مطره او متحمل تواند شد

نخف اثنا عشره

و نیز معلوم شد که تکفیر و حکم بار

بارند و شیوه بلاد اختلاف منطبق

است بر حال غلله و کبالتیه

و اسماعیلیه اما زیدیه و روافضی

که خود را امامیه میگویند و تکفیر

انها اختلاف است و الحق

النفیض و سببی اثباتی است

و علة و کسایتیه و زیدیه و ادا فف

یعنی امامیه نیز منتهی اند بفرق

تسبیه که تعداد اسامی و مذاهب

انها در ملل و نحل و دیگر کتب

مبسوط یافته میشود و غالی از

مقول نیست زیرا که معروف است

حال اصول معنی است از معروف

حال مروج و ف و اصل مستلزم

ف و فرج است اما بجهت

تشبه اذنان و انبساط اسما

بگویند اجمال بندی از تفصیل

سرکنم و مصفف را خالی از

قاید نیست

الف با الفف الشافی ^{۱۰۰} _{۵۹۲}

و تقدم قول ابن غزير رحمه الله في قوله

لعلني شئتكم وبذا التفسير منه

رحمه الله انما هو على عرف الشرع

وما يجوز فيه الاثر اه يقول متى شئتكم

وقد علم ان الخافض للتوحي حتى

نظروا قال الله عز وجل ولا تقربوا

هنا حتى يطهرت يعني من جفنه فاذا

نظروا يعني بالبار وكذلك علم ان

الحائض لا تورثي وضعي صائمه ولدت في

ليل الا انها تورثي حال للحرام

وتدخل هذه مكة تحت متى ولكن

منع السج منها فكذا كسبت في قوله لا تقربوا

حيث كنتم مما رجع لكم في السج من

مواقع الجديين الفخذين في

ضبر او ان الحيف او بين العكس

في اوله او قد رخص له فوق

الا زلزال قوله عليه الصلاة والسلام

لشدها ازارا ثم شانه

واما الدبر فاعوذ بالله ان يعقذ

لها لم يحب احلله ايا حنة و

احلله لعود ما جاز فيه من التشديد

والوعيد الشديد لو لم يكن غير

حول عائشة ام المؤمنين رضي الله

الده عنها من آتى امرأة في دبرها

فقد كفر عما انزل على محمد وخرجه ^{سب}الزند

من طريق ابي هريرة عن ابني صل

الده عليه وسلم قال اني حائف

او امرأة في دبرها او كاهنها فقد

فقد كفر عما انزل على محمد صلى الله

عليه وسلم وقال بن مسعود رضي الله

عنه محال للشارع عليكم ما لم يكره

الخطابي وقال والمحنة الدبر

ومع الحيا ومن اسمائها

السهة والقاعة والعقاة

ومث قولهم كذبت عقاضة

وفرح النسي عن ابن عباس

رضي الله عنه قال قال رسول الله

صل الله عليه وسلم لا ينظر الله الى

رجل اذنى امرأة او رجلا في الدبر

وفرح ابو داود عن ابني هادي

عليه وآله وسلم انه قال ملعون

من آتني امرأة في وبرة ما يدرى سورا

الصحيح وقد اشبه على بعض من له

بعض اللغة في قول عاتكة رضي

الله عنها اذا حاضت المرأة

حرم الحرجان ارجح به من رواه الحرجان^{ان}

من بك النون وقال لولدهما^{كان}

كانا حلالا قبل ذلك لم يقل حرا

بعد الحبس كما قال ابن قتيبة وقد ذكر

هذا الحرجانما الرواية الصحيحة الحرجان

لفهم النون وهو الفرج وهذا

في اللغة صحيح لان هذه الالف

والنون شراوان اخر اقال ابو

رئيد فقال حيث في عقب الشهود

في عقباه وقالوا في الجمع سودا

وحمر وحران وقالوا امش عري

للاجل عليه ورجل عريان ولم يقولوا

حرس عريان ولا رجل عري وكذا

قالوا حجر النقيب وحجر الدر فم قالوا

142
الفرع خاصة حوران فزادوا الالف

والنون ليكون اسماء وقد

يفعلون مثل هذا كثيرا قالوا في

الحل وفي سائر الاشبار فحل قالوا

اخوه ببيان امه وقالوا في سائر

الاشبار لم يسم الى غير ذلك انتهى

كلامه وقال غيره ومن الآية نفسها

يخرج المنع من ذلك الاستسما والسمو

لغالى يقول انكم حرث لكم اى

انكم تخرثون منهن للولد كما تخرث

الارض طلبا للزراعة روى عن

الشافعى رضى الله عنه انه قال من

176
فى هذا الحرث لا يكون الا من

حيث البسات وقد يجهل بعضهم

وتهم من بذلك استهم فقال له و

لك ان تذر فى اسباع وتنتفرخ

حيث لا افراخ قلت فحيث كل

اللازوراع فتم كل الانتفاع مع قوله

عليه الصلاة والسلام تزوجوا

الولد والودود فاني مكاشركم السلام

وقد حاربتم الواحد يوم الضيامة

وفي رواية حتى الوسط والرضح

قلت انظر فضيلة الولد وان

كان سقيا وقد حاربوا الولد

حرقة والكان سقيا وقد همني عن

العزل في الموضع الحلال فكيف

عن ذلك وقال سواد ولود خير

من حسنا عقيم بل ذلك ^{الطلب}

الولد هذا لا خفاء به على احد ولله

يكون النسل في الموضع العزل

وصاحب هذه الحفلة الشيعية

بمنسوخ من الشريعة لم يداوب

بآدابها ولا لخلق بايديها ولا كشي

بأنواعها ولا اتى البيوت من

ابوابها وقيل من قوله تعالى وآتوا

البيوت من ابوابها أنشأ النار

في خروجهم وليس البربان ثانو

البيوت من ظهورها فسر في الهني

عن البيان السامى في اوابها

رواه ابن اللباني في التحصيل و

قد كذب على مالك رضى الله عنه

من روى عنه ذلك روى على

بن زباد انه سئل عن ذلك

غاباه واكذب من شبه اليه هذا

الذي يليق بابا منا ملك رضى

الله عنه وخرج ثابت رحمه الله

قال سئل ابن عمر عن التحميف قال

من التحميف قال باقى الرجل المرأة

في دبرها قال ويقنع هذا احد من

المسلمين خرج هذا الحديث برويه

والله اعلم ما روى عن بعضهم انه قال

كنا نشترى الجوارى ونحمض

خبثها وهذا باطل شامده انه

ما سئل عن ذلك ابى عمر رضى

المدعى انكره وقال ما تقدم قلت

وبه اللفظة مأخوذة من المحقق

وهو من الثبوت ما فيه حموضة

صد الخلة من النبات وهو ما

ليست فيه حموضة واذا اكلته

لادب اشتهت المحقق يقول العرب

الخلة

الخلة خبر الدليل والمحقق لهما ويقال

فاكتبهما وقد تقدم في اول الكتاب

عقل من الزبوري ما توام من شعاعكم

فان للاذان محبة وللنفس محقة

والمحقة الشهوة الى الشئ ما خوذ

من فعل الدليل التي اذا ملت

الخلعة طلبت الحمن وقد فر ابو

عبيد السكري قول المرأة التي ذكر

ابو علي في النوادر وان اهل الحفر

على وجهين احدهما على المذهب البو

والثاني على نذر قولها بعد

وان اهل الحفر قال ونذر الهوى

ذلك المعنى والوجه الآخر هو الاول

ان يكون قولها وان اهل الحفر

اي ينقلها من نعمة الى نعمة اخرى

كلها تفعل الابل او زلت مري

انتقلت الى غمره قال ويقال

حقيقة قال الطراح

للاتي بجمل العدو وذو الخلة

يسف صداه بالاحما من

وقال العجاج

جاء مخليين فلدقو حمفا

طاعين لا سر حر بعض بعضا

اي جاءوا يشتهون القتال قلا
قوا

قلا فوار من بقاتلهم وقد تقدم

في باب الخامس قوله في المثل

اذا جاء الرجل مسندا وانت

محل تمخض ومول الشاعر طه

داوود بالاحما من قلت

وارى قول العامة للمرأة حافنة

ما خود من المعنی الاول کما بینهم
ارادوا بحقیقتہ ای حقیقتہ ای ذرا

شہوتہ والسرور علیہ السلام

در خزانه الروایات آورده فی الکافی نكاح المتعة

والموت باطل و صورة المتعة ان يقول لامرأ

خذی هذه العشرة لاتع بك اباما وقال مالك حائز

لان ابن عباس كان يبيحها ويجهل العدة فيها

انتهی موضع الحاقه من عدد

و حسب بناء سرح بدایه لکته عن مالک

عنه لکته

و يظهر لفتح المتعة عندنا و قال مالك لا يظهر

لفتح المتعة و صورته ان يقول رجل لا مرأه

فمن المشرود لا تمنع او يقول معيني لفسد

اياما او عشر في ايام و لم يقل اياما

بتر و قبا عا ان لقص لقف و طره منها و ح

كتاب البحر الرائق شرح كنز الدقائق

والاسماء والنظائر للعلامة زين الدين

بن نجيم اخبر بهما عن العلامة

السيد محمد النفيعي عن الشيخ رمضان

بن عبد الحق العمار والشيخ يوسف

يتركها ولم يشترط ذلك عليها ولا غيرها

بذلك فان الظاهر جائز على ما ذهب اليه مالك

٢٥٤ هـ

فيها دون
اخرها

بن منصور الدمشقي السقيفي كلاهما

عن الشيخ العلامة شمس الدين محمد

بن علي العامي القفا مفر الحفة

بدست قح و اخبردها عن السنج

خبر الدين الرضائي عن الشيخ محمد بن

سراج الدين الكانوي وآل هو الشمس

۱۰

العلمي احبنا بجهامولفها العلامة

ربن الدین محمد بن محمد فذلکھا

٥١
١٧٨٩
المحقق
التفسير المسمى بتفسير الرحمن للامام

علاء الدين علي بن احمد المصطفي اللواتي

رحم الله تعالى اخبره عن الشيخ

العجل عن البدر محمد بن الرضا العزبي

عن الحافظ ابو الفضل عبد الرحمن

بن ابوبكر السجستاني عن الشريف احمد بن محمد

العقيلي عن العلامة بدر الدين محمد

بن ابوبكر الدمايني عن مولانا علاء

المحقق علاء الدين علي بن احمد الهند

الكوفي المصالي وقد فرض البدر على

التفسير المذكور

فتح العزيز ١١٤٠
وبعض الزمخاري ابن رابن بنابر اخيه

حرام ميدان سند و هو و هو و هو
١٠٥
٥٥

می گفتند که هر چند فعل نفس درین

عمل نیست اما عدم توکل بر رزاقیت

ضد او معارضه فعل اولیائی بعد از

بلد وجه و دیگر مفاسد دارد اما

صح است که جایز است قیاسا

علی العزل و رنج در حدست شریف

در حق عزل و اوست که ذلک الوداد

الحقی پس ولایت بر حدست

عزل نمی کند بلکه بر گرامت و

شرک زولی بودن زیرا که حقیق

هر امر حکم علی ان ندارد مثل ربا

که شرک حقیقی است حکم شرک

علی ندارد و تجویز عزل بر دیات

صحیح مشهور است ثابت لا شبهه

و استعمال و وای قبل از جماع

پایه از از از العفا و گرو دین

زودتر از حد و در حقش واقف و بعد از شدن بنا بر این
 به دلت آمدن و تکرار تقبیل بد عالم و السلطان جانز
 فارغ عن رفیقان کس که نه قال تقبیل بد عالم و السلطان
 سینه + سرور همان محمد سرور که تبتیه الیه
 و ای باب الغیب و اهل البقیة فی اعلام الاخیار المفقور
 ۳۶۳

سورة النجم
الجزء ١٢
٣٣

هو الغنا وعدم نبت فلما ظهر الفيل اثم رد العبدان لوجه الله

وكان يقرأ القرآن قائما وقاعدا ومضطجعا
ومتوضعا ومعدنا ولم يكن يمنعه من قرأته
الا الجنابة وكان يتغنى به ويرجع صوته
احيانا كما رجع يوم الفتح في قرأته انا فتحنا
لك فتحا مبينا وحلى عبد الله بن معقل ترجم
أأأأ ثلاث مرات ذكره البخاري واذاجعت
هذا الحديث الى قوله نزلوا القرآن باصوامكم
وقوله ليس منا من لم يتغن بالقران وقوله ما

بني النبي
قراة
عنه

اذن

الله سبحانه كاذنه لنبى حسن الصوت يتقى
 بالقرآن علمت ان هذا الترجيع منه كان
 الاختيار لا اضطرار لانه هذا الناقه لم فان
 هذا لو كان لا جلهن الناقه لما كان دا
 تحت الاختيار فلم يكن عبدا لله بن معقل
 يحكيه ويفعله اختيارا لئلا يبر وهو يرى
 هن الراحلة له حتى ينقطع صوته ثم يقول
 كان يرجع في قرأته فتسب الترجيع الى فعله
 ولو كان من هذا الراحلة لم يكن منه فعل شي

ترجيحا ترجيحا

الادوية والادوية

الادوية والادوية

٧٩٢

قوله و اباحة المداخي كاشطربخ والغا فيقال
 مذمت جمهورهم ان الشطربخ حرام وقد ثبت على
 ابن ابي طالب انه مراقبوم محبوبون بالشطربخ
 ما يذره التماثيل التي انتم لها عاكفون وكذلك كشي
 عنها بالمعروف عن ابي موسى و ابن عباس
 ابن عمر و تنازعوا انما استرحميا الشطربخ
 النزد فقال مالك الشطربخ استرحم من النزد و هذا
 لها تشغل القلب بغير الذي يصدر عن ذكر الله
 وعن الصلوة اكثر من النزد و قال ابو خنيفة و احمد

النذر است فان العوص خيل فيها اكثر واشبه
 رحمه الله فلم يقل ان الشطرنج حلال لكن قال
 حرام والشطرنج دونها ولا يتبين لي انها حرام
 في التحريم ولا صحابه في تحريمها وحيث كان
 التحليل هو الرابع فلا ضرر والكان التحريم هو
 الرابع فهو قول جمهور اهل السنة فعلى التقدير
 لا يخرج الحق عنهم قوله واما حجة الغناء فيقال له هذا
 من الكذب على الامامة الاربعة فانهم متفقون
 على تحريم المعارف التي هي الالات الملهو كالعود

كالعود ونحوها ولو اتلفها متلف عن يمين
 صورة التلف بل محرم عندهم اتخاذها
 المادة على قولين مشهورين كما لو تلف او
 التخر فانه لو اتلف باليقوم به المحرم من المادة
 لم يضمنه في احد قولهم كما هو مذاهب اهل السنة
 الروايتين عن احمد كما اتلف موسى الجبل المتخذين
 ذهب كما ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه
 وسلم امر عبد الله بن عمر وان يحرق الثوبين المتعلقين
 الذين كانا عليه واما هم عام خبير بكتب القدر التي

فيما حرم المحرم اذن لهم بارتة ما فيها فذل
جواز الامرين وكما امر لما حرمت الخمر بشق الطرد
وكالتين كما ان عمر بن الخطاب عليه بن اليما
طالب امره بتحويل المكان الذي يباع فيه الخمر
من لم يجر ذلك من اصحاب الى حيفه تواتر في
احمد في احد الروايتين عنه قالوا انه قد عتق
مالية وعتق سبعة واولئك يقولون لم يسخ ذلك
مشتى فان النسخ لا يكون الا بنسخ ما حر
الاول ليعارضه ولم يرد شي من ذلك بل العتوبات

٤٨
العتوبات البدنية تستعمل على الوجه الشرع
بل هي اولى من استعمال فان اتلف لا بد ان
اعظم من اتلف الاموال فان كان جسدا
فجسداً الثاني بطريق الاولى وقد تنازعوا ايضا
القصاص من الاموال اذ احرق له ثوبا بل ان
يحرق نظيره من ثيابه فيتلف له كما تلف له
على قولين هما روي عن احمد ومن قال لا يجوز
ذلك قال لانفسه من قال يجوز اتلف نفس
اشد فسادا وهو جائز على وجه العدل وال

لما فيه من كفا للعدوان ومن منع قال ان النعم
لو لم يشرع في القصص لم يكف النفس فان الفاعل
اذا علم انه لا يقتل بل يودي به اقدم على القتل
واودي اليه بجنب الاموال فانه لو خذ
المتاع نظيره اتلفه فحصل القصص بذلك والجر
واما ائتلاف ذلك فضرره على المتلف عليه
يذهب له وعوض له عليه ذاك يقول بل
نوع شفا غيظ المعلوم واما اذا تعدى ^{تقتصر} ^{الان}
منه الا بائتلاف له فله فله اظهر جواز ^{الان} ^{القصص}

٧٩
عدل جزاء سببه سببه فان ائتلاف
ولم يكن الا قصص منه الا بائتلاف جاز ذلك
لهذا اتفق العلماء على جواز ائتلاف الشجر والرجل
الذي يكفر اذا فعلوا بها مثل ذلك ولم
عليه الاية وفي جوارده بدون ذلك نزاع
هو روايتان عن احمد والجواز مذموم
وعنده والمقصود ان الات اللهو محرمة عند
الائمة الاربعة ولم يحكم عنهم نزاع في ذلك الا ان
المؤخرين من الخلفيين من اصحابنا منعوا

اما بعد از خبر این که باور است اینها بعد
میدهند لیکن بعضی تجویز نفیست و در ده
تفصیح از وی یاد دارند و علیکده نبات و دم
و عیست و دم و تخمین آن دارد گشته اند
بر مرکتب النسخ و آروشد و از سده او
بلکه رسد و او نه آید و نیزه تا حصر المذا
او نسبت کنند ای گوید که نظریاتی است
و دین و دیانت و دین خود می بخت
و نیز در حقه همین گفته روز البقیه از محمد
سید پیر و من از خود و نیز از پیر و سید
بن احمد و السی و بعد از خبر که از آن مقبول
باشد که از آن مقبول است که از آن مقبول

تبرکات و تحفہ
۱۲

يعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا
ويعتبر الشطرنج استدلالا وادراكا

در بحر الی شرح نزهة الدقائق وشرح قوله والتمس
والتمس بشهوة يوجب حرمة المصاهرة وقال الشارح
التمس لا يوجب حرمة المصاهرة لانها نعمة الی
كفت ولان لو وطلها فانقضها لا قدم عليه امها لعدم ثبوت
نوعه الفرج الا اذا حصلت وسم نوعه منه واوردها
ان الولي في المصاهرة وان لم يكن سببا لحرمة فامس
بشهوة سببا للموجود فيها اقوى منه واجيب بان العلم
هو الاصل السبب في ثبوت الحرمة بالتمس لا بالحرمة
سببا لحرمة الا ان لم يحصل في المصاهرة ولا يقيد انه لا بد
ان يكونا بغير علم بين وصول الحرارة فلو جامعها بخرقة
على قدره لا ثبت كما في المصاهرة

وذكر الى شيخه مراد قاسم قوله وحل نزول كتابه
الكتاب الكفاح كفته

وسو طاش شيخه رحمه الله ان لا ياكلوا اذ ياكل
الكتاب الله اذا اعتقدوا ان المسيح ان وانما
الولايمز وحوالت وقيل عليه الفتوة ولكن
بالحسن الى الدلائل ينمو ان يكون راجع الى النزول
انتهى

على بن احمد بن نور الدين محمد بن ابراهيم كندري
شرح الجامع الصغير كندري
الجزء الرابع من

الجامع الصغير

من استمع الى صوت غناد لم يودق
٢٦٢ جلد اول

له ان لسمع الروحانيين في الجنة قال

الساوي تمامه عند محرابه قبل من الروحانيون

قال وقد اسئل الجنة الحكيم الترمذي عن

منه الاسود

۱۲۹۹

مرآة المحققين
ما فتح

۱۳۱

بنيان داود بن علي الفقيه المصنف في

الظاهر صاحب النفاذ في شرح المعنى

وساكن بن حرب وطبقته واقفا على

نور الدين راجية في صاحب مذهب

نفسه وبقوله جمع كثير لوفد با اظهارة

ولده البكر علي مذهب وسيا في ذكره ان شاء الله

وإنتخب اليه رياسته العلم ببقاؤه وقيل

مجلسه اربعه طلبة

كشف النون جز ثاني

فوائد العزاد حلال الدين القلوي كتاب جمعة من

كلمات نظام الدين شريحه

الف باب الثاني

٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠

رجح الكلام ويروي ان الرجل

اذا قيل امراته كنت له عشرون

حسنة فاذا جامعها كتب له عشرون

ومائة حسنة وقال النبي عليه السلام

والصلوة ان من امثل اعمالكم

ايثار الحلال قال هذا عليه الصلوة

والله اعلم
بالحق

والسلام في حديث ابني كبشته

قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

جالس او فرت به امرانه فقام

ابله فخرج الينا ورأسه يقطر ماء

فقلت يا رسول الله كأنه قد مات

شيء قال نعم مرت بي فلدنه فوئت

في نفسي شهوة النساء ففقت

بعض اهل تلك فافعلوا من امثل

فان من امثل اعمالكم اتيتان الخلا

وتنزع علي بن ابي طالب رضي الله

عنه لعشيرة لشهوة احد من امانه

بنت ربيب بنت رسول الله صلى

حسنت لبيبة
جواب اسرار الصيام

منعت الصوم وبرد عدم اعتدائه بالاعتدال
منعت الصوم وبرد عدم اعتدائه بالاعتدال
منعت الصوم وبرد عدم اعتدائه بالاعتدال

ولم يكن من هديه سرد الصوم وصيام
الدور بل قد قال انه من صام الدهر لا صام ولا
افطر وليس واده بهذا من صام الايام الحرمه
فانه ذكر ذلك جوابا لما قال ارايت من صام
الدور ولا يقال في جواب من فعل الحرم لا صام
ولا افطر فانهذا يؤذن بانه سوف افطره وصوم
لا يثاب ولا يعاقب وليس كذلك من فعل ما
حرم عليه من الصيام فليس هذا جوابا مطابقا

فان هذا

السد عليه وسلم التي كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي وهو حاملها
وهو في الفريضة تزوجها بعد وفاة
خاطبة رضي الله عنهما بسبع ليال
كانت وصته بذلك وتوفي عن
اربع مئتين وسبع عشرة سنة

للسؤال عن المحرم من الصوم وايضا فان هذا
عند من استحب صوم الدهر قد فعل حراما ^{مستحبا}
وهو عندهم قد صام بالنسبة الى ايام الاستحباب
وارتكب محرم بالنسبة الى ايام التحريم وفي كل منهما
لا يقال ما صام ولا افطر فتزيل قوله على ذلك
غلط ظاهر وايضا فان ايام التحريم مستثناة بالشرع
عن قابله للصوم شرعا فهي بمنزلة الليل ومنزلة
ايام الحيض فلم تكن الصيام لیسالوه عن صومها
وقد علموا عدم قبولها للصوم وان لم يكن

وان لم يكن ليحيمهم لولم يعلموا التحريم بقوله لا صام
ولا افطر فان هذا ليس فيه بيان للتحريم فهدبه
الذي لا شك فيه ان الصوم يوم وفطر يوم
افضل من صوم الدهر واجب الى الله تعالى و
سر وصيام الدهر مكروه فانه لو لم يكن مكروه
لزم احد ثلثة امور متشعبة ان يكون واجب الى الله
من صوم يوم وفطر يوم وافضل منه لانه زيادة
عمل وهذا اردو بالحديث الصحيح ان احب الصيام
الى الله صيام داود انه لا افضل منه وامان

يكون مساويا له في الفضل وهو ممتنع ايضا واما
ان يكون مباحا مساويا للطرفين لا استحبابا فيه
ولا كراهة وهذا ممتنع اذ ليس هذا شأن العبادا
بل اما ان يكون راجحه او وجوهه والله اعلم فان قيل
فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صام رمضان
واتبعه بسنة من شوال فكأنما صام الدهر وقال
فيمن صام ثلثة ايام من كل شهر ان ذلك يعدل
صوم الدهر وذلك يدل على ان صوم الدهر
افضل من عدله وانه او مطلوب و ثوابه اكثر

اكثر ثواب الصائمين حتى شبه به من صام الدهر
افضل الصوم قيل يقتضي هذا التشبيه في كل
المقدور لا يقتضي جواز فضله عن استحبابه
وان كان يقتضي التشبيه به في ثوابه لو كان مستحبا
والدليل عليه من نفس الحديث فانه جعل
صيام ثلثة ايام من كل شهر منزلة صيام الدهر
لان الحسنة بعشر امثال وهذا يقتضي ان يحصل
له ثواب من صام ثلثة مائة وستين يوما ومعلوم
ان هذا حرام قطعاً فاعلم ان المراد به حصول هذا

بمنزلة صيام
الدهر

الثواب على تقدير مشروعيته **هـ** صيام ثلثي سنة
وستين يوما وكذلك قوله في صيام سنة ايام من
شوال انه يعدل مع صيام رمضان صيام السنة
ثم قرأ **جاء** بالحسنة فله عشر مثا لها فهذا صيام
سنة وثلثين يوما يعدل صيام ثلثي سنة وستين
يوما وهو غير جائز بالاتفاق بل قد يحكي مثل
هذا فيما يمنع فعل المشبه به عادة بل يستحيل
وانما شبه به من فعل ذلك على تقدير امكانه
كقوله ان سأل عن عمل يعدل الجهاد هل يستطيع

تستطيع اذا خرج المجاهد ان تقوم ولا تفتر
وان تصوم ولا تفطر ومعلوم ان هذا يمنع
عادة كاتساع صوم ثلثي سنة وستين يوما شرعا
وقد شبه العمل الفاضل بكل منهما اين يده
وضوحا ان اجت لقيام الى الله تعالى قيام داو
ولهو افضل من قيام الليل كله بصرح السنة
الصرحة الصحيحة وقد مثل من صلى العشا
الاخرة والصبح في جماعة بمن قام الليل كله فان
قيل لما تقولون في حديث ابي موسى الاشعري

ضیف

من صام الدهر صيفا عليه جهنم حتى تكور هكذا
وتبض كفه وهو في مسند الامام احمد قبل قد
اختلف في معنى هذا الحديث فقيل ضيقت
عليه حصره فيها لشديده على نفسه وحمله
عليها ورغبة عن هدى رسول الله صلى الله
عليه وسلم واعتماد ان غيره افضل منه وقال
ازون بد ضيقت عليه فلا يبقى له فيها موضع
ورجحه هذه الطائفة هذا الساو يدان القيام
لما ضيق على نفسه مسالك الشهوات وطرقها

ومرقتها بالصوم فيقاسه عليه النار فلا يبقى
لها فيها مكان لأنه ضيق مرقتها عنه ورجحت
الطائفة الأولى تأويلها بأن قالت لو أراد هذا
المعنى لقال نصيقت عنه وأما النصيق عليه فلا
يكون إلا وهو فيها قالوا وهذا التأويل موافق
لأحد بث كراهة صوم الدهر وإن فاعله بمنزلة
من لم يصم وأسه أعلم + زاد المحامد من معش الصوم

$$\frac{103}{120}$$

مطابق و حقیقت

اصنی و عبدالمهر بنقش یونفا
در قفس در باب طاعت

فقدان

مسند و نه قضا
در موارد اولی که است

قصه است

جواب مسدود کرد
محمد حسن ملکوتی
مخدوم احمد

در جواب او اصل کتاب
ص ۱۰۰ مادر دینی

لسان الميزان

تثامنة ابن اشرف ابو سعد ٢٤٤

النميري البصري من كبار القائلين المعتمدين

ومن وقوف الضلالة كان

له القفال بالي شيدتم بما

لما لقاو كان فالتودر

مسلم قال ابن حزم كان

كما أنه يقول إن العالم معد

الله بطاعته وأمن المقلدين

من أهل الكتاب وعيا

أصنام لا يدخلون النار

تربا بل يصيرون تهرابا وان

مات مصرا لا يدخلون النار

بل يصيرون تهرابا وان مات

مصرا ولا يبرق خلد في النار

وان اطفال المؤمنين يصيرون

تربا انتهى وقال ابن قتيبة

كانت جماعة من رقة الدين

لا سَهْرًا وَتَنْقِصُ السَّلامَ وَلا سَهْرًا

وَأَرَسَّ لَهُ رِيسَانَهُ عَلَى مَا لَا

لَا يَكُونُ عَلَى مِثْلِهِ وَحَدَّ يَعْرِفُ

اللَّهُ وَلا يَوْمَ مَنْ بِهِ قَالَ وَ

مَنْ الْمَشْهُورُ عَنْهُ إِنَّهُ رَأَى

فِي مَا يَتَعَادُ وَذَلِكَ إِلَى الْحِجَّةِ

الْحِجَّةِ كَخَوْفِهِمْ فَوَتْ الْقِتْلَةَ

فَقَالَ النَّظَرُ إِلَى الْبَقَرِ النَّظَرُ

إِلَى الْحُمْرِ قَالَ لَوْ حُدَّ مِنْ

أَخُو أَنَّهُ النَّظَرُ صَالِحٌ مَرَّافِدٌ

الْمُفْرَجِي بِالنَّاسِ وَ قَالَ

الْبَيْهَقِيُّ عَمِيرُ قَوِي وَ قَالَ

الَّذِي كَانَ لَهَا مَوْنٌ أَرَادَ

أَنْ يَسْتَمِرَّ زَوْجُهُ فَاسْتَعْفَاكَ

وَلَا يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ ط

وَصَوَّابِلُجِ الَّذِي كَرِهَ وَبَد

ذَكَرَ حُرَّامَ لَكِنَّ تَقْتَحِينَ +

الْعَبَّيَّاتِ الَّذِي كَرِهَ حَلَالِ

لَا تَهْلِكُ لَهَا يَاتِ نَفْسُ بِتَرْجُمَةٍ

وَهَذَا مَا خُفِيَ فِيهِ الْأَجْمَاعُ +

تغیبات

مجموعه رسائل

ایم اس فارموزج یوم نوردر
زاد شمدر کردرس

ومحاوره مع ابن ابی طالب کرم الله

وجبه دعائنا بت بن نعمان بالبرکة

وموصییر فان ثابت من المرن

جدالی صنیعه اهدی الی علی بن

ابی طالب صنی الله عنه الفالوذج

فی یوم النیر و زفقان نور و تیا کل یوم

قصه

جواز اصل ملک عبد المکی

ارسل المیران رید حله ص ۱۲۶

نقود

خبر مرسل

جواز اصل التکلیف عند المالک

لما لا یزال علی ۱۷۱ حدیث

و طواف را عریانا بخویر کنند موافق رسم جابلیه
لیکن اینقه شرط کنند که باید که مرد

خود را بکل یا مانند آن ملطخ کند بحدی که لون
بشره نمایه گوشه شکل اعضا معلوم شود و این مسئله
ما خود است از عمل جوکیان هند و گسائیان
برهنه اینجا و از رسم جابلیه عرب بابلت حنفی
اصلا ربط ندارد و برگاه شخص برای طواف خانه
خدا برود باید که اداب را زیاده تر رعایت کنند
نه آنکه فی ادبانه کشف عورت نموده خود را

رسوا و حلق سارزد و بوسه که اهل جا بلیت
برینگی را در طواف عبادت میهنه نشسته تمسک
کنند و مطیبه شیطان واقع شود

و در علمم الله عید الله

و عجب است که حضرت عقیقه بر خدایت روا کرد
حرکتی در دهن از طواف عریانا بگویند از کرده اند
و از مخالفت ایشان است توبه بآل نبویه استماع
شکرایی اختیار می کنند و میگویند ایام که
طواف می کنند عقیقه می خوانند و میگویند و از مخالفت
و در پیش باین معنی جواب می دهند که این عینی
در پیش می گویند

و مخاطب منسوب صغیره لا بقلبت یا تقافل
زده تسمت بگویند طواف عریانا بر اهل حق ندارد
داد بهتان و کذب دو ماست دارد زباله
خسارت تو را من لغایت طعن تسبیح کرده چنانچه

عبارت در قلم بعد از حکم
بسم تعالی عبارت عر احکام صوز

۸۱
عمدة القاری

الحکم الثاني ان لا يطوف بالبيت عريان
واحجج مالك والسافعي واحمد
في رواية تكذا فقالوا باشتراط طه
العورة وذهب ابو حنيفة واحمد
في رواية الى انه طاف عريانا يجزى
ان

وقال الخطابي أصل الفيض السيلان .
 اختلفوا لمفسرون فمن المراد بالناس
 فقتل آدم و قتل ابراهيم و قتل سائر
 الناس غير الخمس وهم قرين ومن
 ولدت وكنانه و حديله و سموّا
 حمسا لانهم تحمّسوا في دينهم اى
 تشدّدوا و كذلك كانوا ابتدعوا
 امرادانت لهم العرب به و قال الخرنى
 سموّا حمسا بالكعبة لانها حمس ^{ها} حجرة

ابيض يضرب الى السواد وكان ثما عتته
للحمس انه لا يطوف احد بالبیت و عليه
انوابه الاحميس فكان الناس يطوفون
عراه الاحميس او من يعطيه احمسي ثوبا
فان طاف احد في ثوبه الفاه بالارض
ولم يعيده ولا ياخذة احد لهو ولا
خبرة ولا ينفع به وكانت تسمى تلك
الباب اللقاء لا لقاءها بالارض
فانزل الله تعالى خذوا زينتكم عند كل
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطوفون
بالبيت عرايا ولذلك كانوا يفيضون

من

وقالوا ان يجيها من امها
الموصين وان لم يجيها من امها
ملكيت يمينه فلما ارتحل طالها
من حلقته ومسد الحجاب
بينها وبين الناس ذكر النعم
السابع فغل فغل رسول الله

في حلقته
فصل
فصل

صلواته عليه وسلم اخبرنا محمد بن

اسحاق بن حزمية عن كتابه

ننا الربيع بن سليمان ثنا ابن

وهب اخبرني اسامة بن زيد

ان ابن شهاب اخبره ان

عمر بن عبد العزيز كان قاعدا

على المنبر فاخر الصلوة شيئا

فقال عروة ابن الزبير ما ان

جبريل قد اخبر محمد صلى الله

عليه وسلم بوقت الصلوة فقال

له عمر اعلم تقول فقال عروة سمعت

بشير بن ابي مسعود الا انصاري

يقول سمعت ابي يقول سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول نزل جبرئيل فاخبرني

بوقت الصلوة فضليت معه

ثم صليت معه فحسب يا صبا الغم

حسب صلوات ورايت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصح الظهري حين

توول الشمس وربما احترها

حين تشتد الحر ورايت يصح

العصر والشمس مرتفعة بيناء

قبل ان يدخلها الصفرة فيصير

الرحيل من الصلوة فياتي ذا

الخليقة قبل غروب الشمس و

يصلي العبد حتى تقط الشمس

و يصلي العنا حين بيوت الأفق

و انما اخرها حتى يجمع الناس

وصلي الصبح مرة يعكس حتى تم

صباح مرة اخرى ما سبق لها لم

كانت

كانت صلاة بعد ذلك يا

لعكس حتى مات صبح الله عليه

و لم يعد الى ان يعبر ذكر العلة

التي من احبها اسفر صبح الله

عليه و لم يصلي صلاة الغداة المرة

الواحدة التي ذكرناها غيرنا

الولعي ثنا سعيد بن يحيى

سعيد الاموي قال ثنا ابي ثنا

محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن

ابي هريرة قال قال بنا رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقلبي لها

ثم صلى القدر فاسقر لها ثم قال

صلى الله عليه وسلم ابن السائل

عن وقت صلوة العداة فيما بين

صلواتي امس واليوم ذكر الخبر

الدال على ابن المصطفى صلى الله

عليه وسلم كان يجلس اصلوة اذا

امرنا عبد الله بن قحطبة ثنا الو

بن سنجار ثنا محمد بن بشر العبد

ثنا سعيد بن عروبة ثنا قنادة

ان انس بن مالك قال اتى نبي الله

صلى الله عليه وسلم وثريد بن ثابت

سجود فلما فرغ بنى الله صلى الله

عليه وسلم من سجدة قام الى صلوة

الله

الصبح فقلنا لا وسر لم بين فراغته

من سجدة رحمن دخل في صلوة

قال معاذ بن عمار يقراء الرجل حين

اية ذكر وصف صلوة العدة

التي كان يصليها المصطفى

الله عليه وسلم بامتة احبنا اليه

بن يوسف المقرئ بواسطتنا

محمد بن خالد عبد الله ثنا

ابراهيم بن سعيد عن الزهري

عن عمرو بن عمار عن عمار

قد قالت قد كن تارة من

المؤمنات يصلين مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم متلفعان عن طين

في سلوة الغرثم يرجعون الى بيتهم

ما يعرفون من العكس ذكر خبر

ثابت يصرح لصحة ما ذكرناه ابا خبرنا

عبد الله بن محمود بن سليمان القدر

ثنا الحسن بن الحلواني ثنا ابواسامة

تنا محمد بن عمرو ثنا الرقري عن

عروة عن عائشة قالت كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة

الصبح ثم يخرج ناء المومنين

مير وطهران لا يعرف من العكس

ذكر خبرنا في ما يصح ما اوردنا

اليوم

اليوم اخبرنا ابو طهفة ثنا الهيثمي

عن مالك عن يحيى بن سعيد

عن عروة عن عائشة قالت

ان كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم

يصلح الصبح فيصرف النساء متعلقات

لمر وطهران لا يعرف من العكس

١
الو حاتم محمد بن حيان البستي در

صحيح حقه لفته

ذكر السبب الذي من اجله

اسفر لصلاة الغداة في اول

هذه الامة اول ما اسفر فيها

اخبرنا بيت المقدس عبد الله بن محمد

بن سلم ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم

ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاذوري

قال حدثني هيكدا بن مريم عن

معيت بن سمي قال صلنا عبد

الله بن الزبير العذاة فقلنا

فالتفت الى ابن عمر فقلت ما هذه

الصلوة

الصلوة قال هذه صلوة ثنائكم

الله صل الله عليه واله وسلم واليكم

وعمر ولا قتل عمر اسفلها غنائم

مرصوان الله عليه ذكر خبر اوهم

عليه المنجر في صناعه العلم ان

الوسفار صلوة الصبح ان قتل

من المجلس فيه اخونا الحق

بن ابراهيم ثنا ابن ابي عمر العدي

ثنا سفيان عن محمد بن عجلان

عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن

محمود بن لبيد عن رافع بن

خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه قال اسفروا الصلاة الصبح

وانه اعظم للاجر او قال لا اجركم

قال ابو حاتم اراد رسول الله

صلى الله عليه وسلم بقوله اسفروا

في الليالي المعروفة التي لا يتغير فيها

وصنوع طلوع الفجر x x x

لئلا يؤدي المراءى صلاة الصبح الا

بعد التيقن بالاسفار بطلوع العجر

استمر

فان الصلاة اذا اذبت كما

وصفا اعظم الاجر من ان يصل على

غير يقين من طلوع العجر xxx

١
ابو حاتم محمد بن حبان البستي

در صحيح خود گفته

ذكر الاخبار عن اوائل الدوائ

واواخرها اخبرنا احمد بن

علي بن المثنى ثنا هدي بن عمار

ثنا همام قال ثنا قتادة عن

ابي ايوب عن عبد الله بن عمران

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

وقت الظهر اوارالت وكان

ظل الرجل كطول ما لم يحضر العصر

ودقت العصر ما لم يصفر الشمس

ووقت العشاء الى شطر اضعف

الليل

الليل ووقت الفجر ما لم يطلع

الشمس قال ابو حاتم رضى الله

عنه فروى عمرو بن بجر الهارني

عن خالد رجل من بني النجار

قال صلت الظهر مع عمرو بن عبيد

العزيم ثم دخلت على النبي ^{صلى الله عليه وسلم}

فوجدته تقص العصر فلما انقضى

كذا بيضت قلت اي صلاة

صليت قال العصر فقلت انما

الضيفا الان مع عمر بن عبد

العزير من الظهر قال اني رايت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي

هكذا

هكذا افلا اتركها ابد اذكي

الوقت الذي يجب فيه اذا

صلوة الاولى اخبرنا محمد بن

الحسن بن قتيبة ثنا ابن ابي

الري ثنا عبد الوراق ثنا

معمر عن الزهري عن ابن مينا

٤
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

خارج يصلي الظهر خروا اعت

الشمس ذكر الوقت الذي

لجبت فيه اذا صلوة العصر

اخبرنا الحسن بن سفيان

تناهين بن موسى ثنا

عبد الله

٢
عبد الله عن ابى بكر عثمان بن

سهل بن حنيف قال سمعته

يا امامة بن سهيل بن حنيف

يقول صلينا مع عمر بن عبد

العزير الظهر ثم خرجنا حتى

دخلنا على النبي بن مالك

فوجدناه يصلي العصر فقلت

يا عم يا هذه الصلوة التي صليت

قال العصر قلت وهذه صلوة

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

هذه صلوة رسول الله صلى الله

عليه وسلم التي كنا نضع معه

ذكر

ذكر حبرنا ان يصبح لصحة ما

ذكرناه اخبرنا ابو يعلى ثنا

ابو حنيفة ثنا عبيد الله بن عبد

المجيد الحنفى ثنا ابن ابي نيب

عن ابن شهاب عن ابن النضر

بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان يصل العصر والشمس بضياء

حتى غم يذهب الناهب العوالي

فيايتها الشمس رفعة ***

ابو حاتم محمد بن حبان البستي

در صحيح حوزة لفته

ذكر البيان بان الخامسة المتقدمة

على الارض اذا غلب عليها الماء

الطاهر حتى اراك عنها طهرها

اخبرنا ابن قتيبة ثنا حمزة ثنا

ثنا ابن وهب اثنا يونس عن

ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله

بن خزيمة عبد الله ان ابا هريرة

اخبره ان امرأيا بالبحر

قتل راليه الناس ليعقوا به فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة

او

او هر يقوا على لوله دلو ماء

او سحلا من ماء فاما العنق ^{مبين}

ولم تتعبوا سعين ذكر البيان

بان قوله المصطفى صلى الله عليه

وسلم دعوة امراد الترفق ^{لتعليم}

ما لم يعلم من دين الله واحكامه

أخبرنا القليل بن الحباب ثنا أبو الوليد

الطياشي ثنا عكرمة بن عمار قال

حدثني اسحق بن عبد الله بن أبي

الحكم عن محمد بن النسيب ما ذكر قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعداً

في المسجد إذ دخل أعرابي فمعه دينار

فقال

فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

منه ما قال النبي صلى الله عليه وسلم

لا تزره موه ثم رماه فقال إن

هذه الماشية لا يصلح لشيء من

القدر والخلد أو كما قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم إنما هي لقراء

القرآن وذكر الله ثم رعا بما
مد يوم من ماء غضبه عليه ذكر

البيان بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم
له في الأعرابي الذي وصفناه

عن البول في المسجد بعد استغساله

ما وصفناه أخبرنا عبد الله بن

محمد الأنزوي ثنا اسحق بن إبراهيم

الخطيب ثنا عبدة بن سليمان

والفضل بن موسى قال ثنا محمد

عمر ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة

قال دخل أعرابي المسجد ورأسه

الصلوات عليه وسلم جالس فقال

اللهم اغفر لي ولحمدي ولا بعض

لاحد معترف قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لعبد اخطئت

واسعاً ثم نجي الاعرابي فقال

في ناحية المسجد فقال الاعرابي

لعبد ان فقه في الاسلام ان

لا حول

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له

ان هذا المسجد امانة هو لذلك

الله والفتوة ولا يزال فيه

ثم رعا سجل من جاء قافرة عليه

الوخام محمد بن حبان السبق در

صحيح حوزة لفته

ذكر الاكتفاء كما هو من على النية

التي اصحابها بولد والذكر الذي

لم يطعم بعدوا خيرة عبد الله بن محمد

بن مسلم ساهم له بن يحيى ثنا

ننا ابن دهب اخبرني عمر بن الحارث

عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد

الله ان ام قيس بنت محض الاسدي

اخت عكاشة بن محض وكانت

من المهاجرات الاول التي يابسين

رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث

المود

حيث رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما ين لي لم ياكل الطعام فاعذ

رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاجلسه في حجره فبارك الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقعد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما

فقصي ولم يغسل قال ابن شهاب

فمضت السنة بان الغسل من بول

القي حتى ياكل الطعام فاذا اكل

الطعام فاذا غسل من بوله ذكر البيهقي

بان هذا الحكم اما هو مخصوص

في بول القبي دون الصبي خبرنا

ابن

ابن خزيمة ثنا بندار ثنا

معاذ بن هشام ثنا ابي عن

قتادة عن ابي حبيب ابن ابي

الاسود عن ابيه عن علي بن

ابطالب ان نسي الدم صحت عليه

وسلم قال في بول النجس ينجس بول

العلوم ونفس بول الخاريتة xxx

(١٤٦)

كتاب ترجيح مذهب شافعي عن فخر رازی

الحجة السابعة طعنوا في قول الشافعي

في بعض المسائل وأظهرها مسئلتان

الأولى مسألة النبت المخلوقة من مادة

قالوا أنها نبتة فإباحة التدفيع

بها يقرب من مذهب الجوسس وأعلم

أننا نقول القول بأنها نبتة باطل

قطعا وذلك لأن المراد بكونها

بَيِّنَالَهُ أَمَا أَنْ يَكُونَ أَمْرًا عَقْلِيًّا وَهُوَ كَوْنُهَا
مَخْلُوقَةً مِنْ مَالِهِ وَبِحُجُودِ حُكْمِ الشَّرْعِ بِأَشْيَاءٍ

هَذِهِ النَّسَبَةُ أَمَا الْأَوَّلُ ضَائِلٌ عَلَى
قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ لَوْ اشْتَرَى جَارِيَةً

كَبْرًا وَافْتَضَّهَا وَحَبَسَهَا فِي دَارِهِ ثُمَّ

أَتَتْ بِوَلَدٍ بِحَيْثُ يَحْصُلُ الْقَطْعُ

وَالْيَقِينُ بِأَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ مِنْ مَالِهِ

فَهَذَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَثْبُتُ

ذَلِكَ

ذَلِكَ النَّسَبُ بِالِدَّعْوَى حَتَّى لَوْ لَمْ

يُقَرَّ كَانَ ذَلِكَ الْوَلَدُ مَمْلُوكًا لَهُ يَحِلُّ

بَيْعُهُ فَهَذَا الْأَنْعَاقُ حَاصِلٌ

بِالْيَقِينِ وَالنَّسَبِ صَنِفِي أَمَا الْعَكْسُ

فَهُوَ أَنَّ الْمُسْلِمَ الْمَشْرُقَ إِذَا تَزَوَّجَ مُغْرَبَةً

وَأَتَتْ بِوَلَدٍ فَهَذَا حَاصِلُ الْقَطْعِ

وَالْيَقِينُ بِأَنَّهُ غَيْرُ مُتَعَلِّقٍ مِنْ مَالِهِ

مع ان النسب ثابت عند قسب ان
القول بثبوت النسب تفرعا على
حصول الاغلاق امر باطل طردا
وعكسا على مذهب ابي حنيفة واما
الثاني وهو ان يقال النسب غير
متفرع على الاغلاق بل هو محرم حكم
شرعي فنقول لجمع الامة على ان هذا
الحكم

الحكم الشرعي غير ثابت ههنا كيف و
ابو حنيفة لم يثبت النسب في فراش^ة
مع استفراش حاصل طيب بصريح
قوله تعالى الا على ازواجهم او ما
ملكتم ايماهم فكيف يمكن اثبات النسب
في الفراش المحبث الحاصل بالزنا
ولان الامة مجمعة على ان النسب

المخلوقة من ماء الزنا والواثنية إلى

ذلك الزاني فإنه يجب على القاض

يقن برها ومنعها من ذلك النسب

ولأنه صلا الله عليه سلب منع منه

بصريح قوله الولد للفراش وللعاهر

الحجر مثبت بما ذكرنا أنه لا يمكنه

البنية بمعنى الحكم الشرعي فكانت

البنية

البنية مفعولة قطعا فكانت دالة

تحت قوله تعالى وأحل لكم ما وراءكم

ثم الذي يدل على أن البنية سلم

أن البنية غير حاصلة أحكام كثيرة

أصهارها لا ترث ولو كانت

ينتال لم يرثه لقوله تعالى وإن كان

واحدة فلها النصف أيضا لو كانت

لم يرثها ولا يحب عليه تقربا ولا كسوا

ولا يثبت له ولا يثبت نكاحها ولا

الولاية على مالها وأغاسمها يقبل

شهادته في حقها وسادسها لا

يجوز له الخلوة بها والنظر إليها و

سابعها لا يجوز لها المسافرة ^{مع}

مع ان سفر المرأة مع ابيها حايرو

ثامنها

ثامنها يقبل يقبلها ويقطع

لسرقه مالها ويحد يقن فيها ويجوز

له دفع الزكوة اليها واعلم ان في

الحشوية من يمنع حد الاحكام

الاربعة فاما التسعة المتقدمة

فلا نزاع فيها فاذ اثبت ان

الشرح الحقها بالاجاب في حق

سائر الاحكام وجب تلحقها في
حق كل الاحكام فاما القول بآيها
لمحقة بالاجاب في حجة الاحكام
وبالبيانات في حكم حق حكم واحد
فهو تناقض وتهاوت فثبت بما
ذكرنا ان مذهبنا في هذه المسئلة
في غاية القوة ثم نقول ان سراج
كان

كان القول باب التزوج محقق
المراة مباح يشبه قول المجوس وقول
من يقول ان تزوج بآية مع علم
بكرتها اماله ودخلها ووطئها
فانه لا يجب عليه الكحل وثبت
التسليم يشبه ما قال المجوس
القول بان الا سحار على الرأيا

يسقط الحد قرب القول باباً
الربا وكل ما قلتموه هناك فهو
قولنا + هيئنا +

مرزى
كتاب ترجيح مذعبي في الزعم
١٣٦٢

المسئلة الثانية ان متروك

التسمية مباح وقال ابو حنيفة انه

حرام وسمعت ان فيهم من يبائع

ويقول القول بالحرمة هيئنا معين

حتى لو قضى القاضى بالحل ينقض

قضاؤه فيه قالوا ذلك لان قوله

تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَذْكُرُ اسْمُ اللَّهِ

عَلَيْهِ نَصَّ صِرَاحٌ فِي الْمَسْئَلَةِ قَالَ

الْمَوْلَفُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَقَدْ حَضَرَ

بَعْضُ الْمُخَافِلِ وَسَلَوْنِي أَنْ أَتَكَلَّمَ

فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ مَتْرُوكٌ

التَّسْمِيَةِ صَبَاحَ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ

تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَذْكُرُ اسْمُ

اللَّهُ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّ لَفَسْتَقِ وَجْهَ لَا سُدَّ

إِنَّ الْوَاوِ

و
٥٥٠
كتاب ترجيح مذ شافعي از قسري

الغاية قالوا انه ما كان كاملا

في الاجتهاد لانه توقف في الشرحا
نل

الفقه وتساوت عند الادلة و
كن

يدل على ضعف الراي وقلة الفقه

والمراد منه المسائل التي يذكرها

اصحاب الشافعي فيما قولين والحب

ان هذا السؤال وارد على الحنفية

لأنهم نقلوا في الماء المستعمل في الوضوء

عن أبي حنيفة ثلث روايات مروي

محمد بن الحسن أنه ظاهر وروى أبو ^{سفيان}

أنه نجس نجاسة خفيفة وروى الحسن

سرياد أنه نجس نجاسة غليظة وأم

من هذا الجنس مسائل كثيرة فثبت

أن الأشكال مشتركة بين الجانبين

ثم نقول المسائل التي يذكر أصحابنا

فيها

فيها قولين على أنواع الأول مسائل

النقل في التحريم وهو أن يذكر الإمام

مسئلتين متشابهتين في بابين

ثم يذكر الجواب في أحدهما بالنفي وفي

الأخرى بالإثبات فالأصحاب ^{يقولون}

جواب كل واحد منهما إلى الأخرى

ويقولون فيهما قولان بالنقل و

والتحريم وهذا في الحقيقة ليس
الشافعي بل من اصحاب المحققين
من الاصحاب لا يذكرون هذين
القولين بل يذكرون الفرق القائلين
ابوبكر من اشد الناس الكرامة
يرى اسناد هذين القولين الى
الشافعي ويقول هذا كذب بمقتضى

مرازي
كتاب ترجيح مذهب الشافعي اخر ٥٥

النوع الثاني
للشافعي قوله

احدهما قديم مما صنفه بغيره والآخر
حديث مما صنفه بمصر والمحدثين كالنا
للقديم الذي هو كالمسوخ قال البيهقي
قرأت في كتاب زكريا بن يحيى الشافعي
باسناده عن البويطي قال سمعت
يقول لا اجعل في محل من روى هذا

الكتاب البعادي الصاوي قد تفتت
الصحابة مثل ذلك قال عياض عليه السلام
كان رأيي ورأي عمر في أمهات الأولاد
ان لا يعين واما الآن اري ببعض
وكان ابن عباس يقول لا ربا الا في
النسبة ثم رجع عنه وثبت ربا بغير
وقال ابن عمر كنا نحارب ربيعين سنة
حتى روي لنا رافع بن خديج ان النبي صلى
الله

الله عليه وسلم لم يتركنا ما وقال
عمر بن الخطاب في كتابه الى النبي صلى
في ادب القضاء لا يمنعك قضاء
قضية امس فراحبت فيه عقلت
فهديت ارشدك ان ترجع الى الحق
فيه فان الرجوع الى الحق خير من التماس
في الباطل وكان عمر لا يورث الاخوة
والاخوات مع الحب ثم رجع الى قول عياض
وزيد بن ٢٢٢ الشريك ٢٣

کتاب ترجیح مذهب شافعی از فخر (۵۵)

النوع الثالث قد نظر الشافعی

فی مواضع من کتب الحنفیة علی قولین

ثم انزله علی اختیاره الذی یختار

منهما بقوله فی احدیها هذا الصم

واحسنهما وبقریعه علی احدیها و

ترك التقریع علی الآخر و يذكر دلیل

احدهما دون الآخر +

كتاب ترجمه مذهب شافعي

خبر از نوع الرابع ان يذكّر

في التقي والاثبات ويوقف فيه

قال الاصحاب لو صحح عن الشافعي

ذكر القولين على هذا الوجه الا في

عشر مسألة توقف فيها الاشياء

الامر فيها قال الاستاذ ابو منصور

البغدادى وليس الشافعي اجل من

الله صلى الله عليه وسلم وقد توقف

حين حين سئل عن قد خالف رجل امرأة

حتى نزلت آية اللعان وقد روي ان
المؤمن وقاف والمنافق وثاب
النوع الخامس يترك الشافعي في
المسئلة قولين احدهما طريقة القياس
والثاني طريقة الخبر ثم يختار ما يوفق
المسئلة دون القياس كقوله لو خلبنا
والنظر لكان من غلب عليه النوم
على اي حال لا تؤصنا الا ان الخبر
في النوم قاعد مع منع من الاطلاق

كتاب كثر العمل به ثالث كتاب

اذا كان الماء قتيين او ثلاثا لا

يجب فيه شيء الشافعي في القديم حم

في المعرفة عن ابن عمر اذا كان الماء

قتلين لم يحل نجسا ولا باساعتين

وابن جبريل لا يغالاي نجس الماء الا

ما يجرد ريحه او طعمه طس عن ابي ما

نصفه

وروي

(٢٩)
الشم
٥٥٤

عبد الرزاق عن خامر بن سعد ^{سلك}

اسد النجا

اخبرنا يعيش ابى نجلي ابن صدقة ابو ^{١٥١}

القاسم الفقيه باساده الى ابى عبد الرحمن

احمد بن شعيب قال اخبرنا محمد بن سلمة

اخبرنا ابن وهيب عن جوده بن شرح

وذكره آخر قبله عن عياش ابن عباس

ان شمیم بن بیتان حدیثه انه سمع

رویفیع بن ثابت یقول ان رسول الله

صلی الله علیه وسلم یا رویفیع بن ثابت

لعل الحیاة ان تطول یکب بعدی

فاخبر الناس انه من عقیة لحدیثه او

تقلد و ترا او استخبر جمیع دایة او عظم

قال محمد انه برمی اخبارنا عبید الله

بن احمد بن علی ابو جعفر باساده عن

یونس بن بکر عن ابن اسحاق قال

حدثنی یزید بن ابی جیب عن ابی مزروع

مولى تجیب عن حسن الصنفانی قال

نخونا مع رویفیع بن ثابت لمخرب

ففتح قرية يقال لها جربة فقام خطيبا فلما

لا أقول فيكم إلا ما سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول فبينا يوم خمير

لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر

أن يسقي ماءه زرع غيره يعني أثينا

الحيالي من الفتي يستبرئها ولا يحل لامرئ

سيف

يوم من بالله واليوم الآخر يبيع نفسه

حتى تقسم ولا يحل لامرئ يؤمن بالله

واليوم الآخر أن يركب دابة من

فئ المسلمين حتى إذا أعجزها روثا فيه

ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر

أن يلبس ثوبا من فئ المسلمين حتى إذا

أخلفه رده قيل انه مات بالشام

وقيل ببرقة وقبره بها اخرج

الشيخة ٥

الناس العيون

قال وايضا جاء في صحيح ابن

٣٦٩

جنان عن علي رضي الله تعالى

عنه قال لما مات ابو طالب

اتي رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقلت يا رسول الله

ان عليك الضال قدمات قال

اذ ذهب فواره قال على رضى

الله تعالى عنده فلما وارىته

جئت اليه فقال لي اغتسل اقول

لا نه غسله وبه ويقول له

صلى الله عليه وسلم من غسل

يتا فليغتسل استدلائنا

على ان من غسل ميتا مسلما او

كافر استحق له ان يغتسل

روى البيهقي خبرا عن عليا

صلى الله تعالى عنه غسله

وامر النبي صلى الله عليه وسلم

له بذلك لكن ضعفت

وللا
اوله

نم

و

بسم جوامع العلوم
٩٣

وفت حقواتهم الغريبة و

ترحاتهم العجيبة الحكم

بطهاره المنى وقد عرو

الحكم طهارته الى النبي ص

الله عليه السلام كادوى حلال

الدين السيوطي في جمع الجمع

٢٤٠

نسخه

المرحوم السيد محمد باقر
نسخه

نسخه

عن ابن عباس قال سئل رسول

الله عن المني ويصيب الشوب

قال إنما هو بمنزلة الذوق

او المخاط امطه عنك زحرة

او بادخر طب ق

استماع

٢٣

الوافي في كتاب الشهادات

وينبغي ان يقال على قياس

ما ذكره القفال والصيدرا

في مسيلة اللرب انه لا يخل

بالعدالة اذا كان في الشمران

الحكم كذلك اذا شبب بامرأته ولم

يذكر فيهما وهذا الذي ذكره

الوافي بحتا جرم به الجرجاني

في الثانی وقال العراقي في الكلب

وانه الصحيح قال وعلى المستحق

ان لا ينزله على امرأة مغيبة فان نزله

فمنعناض بالتزويج وقال سليمان

ابن احمد الطبري في الحافظ

حدثنا احمد ابن يحيى القليبي

حدثنا محمد بن سلام الحمصي

حدثنا ابو عبيد ومحمد بن المنذر

حدثني مرويه ابن العجاج

عن ابيه قال انشدت ابا هريرة

رضي الله عنه طاف الخيال

فما حاشيا . خيال

بكثما فامنت بربك خشان

تقير ساقا تجنداه وكعبا ورجا

فقال ابو هريرة كنا نمنه مثل

هذلا

هذا على عهد رسول الله صلى

الله عليه وسلم فلا تكتبه يعاب

علينا وساقه ابن عسكرا ايضا

باسانيداه والوازمعه احمد

ابن الحسين الحافظ في كتابه

الغزل وقال الراغب في كتاب

ومن المباح شعر الموالدين الذين

تبين فيه الشخص * * *

٤١
خلد روم جامع كبير

سبيل النبي صلى الله عليه وسلم

عن الغادة تتبع في السمن

قال ان كان جامدا فالقوة

وما حوطها وان كان مايعا

فلا تقربوه * * *

مکتبہ
ایم. اے. علی محمد خاں
لاہور

طبقات شافعية ٣٦٦

ومن أعلام الفتاوى عن

حجة الاسلام غير ما نقله

فتاوى المجموعة كتيبه

بعض الزايعين ماحوله

متع الله المسلمين ببقائه

عنه رحمه الله

ومتع الطالبين بمشاهدته

ولقبابه ومنه اخضه ما

منح به خاصته من اصنفيا

واوليايه في قلب خضه

ف
الحق يحنه بانواع من الظه

والهايا ومنه اصنافا

من الانوار في العطايا

يستمر له ذلك في جميع الاوقا^ت

والاحوال متزايدة مع

علم العارفين والافات مع

كون طاهره معمور اياها

الشرح وادابه مترها عن
متبر

ما نحه ومخالقاته ويحد

في الباطن مكاشفات

وانوار عجيبة ثم انه انكشف

له نوع تعريف ان المقصود

من التكليف الشبهة

والرياضات التأديبية

العظام

العظام عما سوى الحق كما

الموسى

قيل لموسى صلى الله عليه

وسلم احل قلبك واذا اريد

ان انزل فيه فاذا اتهم

العظام وحصل المقصود

وبالوصول الى المقربة

ودوام الترق من غير حيلة

كف
حتى لو ان اشتغل بوطا

الشرع وظواهره انقطع

عن حفظ الباطن ودينوش

عليه يا لالتفات عن

انواع الوازادت الباطنه

الى مرامات امر الظاهر

هذه الرجل لو لم ينزع يده

عن التكليف الظاهر

ولا يقصر في احكام الشريعة

لكن الاعتقاد الذي كان

له في الفواهر والتكاليف

تناقص وتقصير لما كان

في الابتداء من التعظيم

لوقوعها عنده لكنه يباشرها

وبو اطلب عليها عاده

لأجل لا اله الا هو الخلق وحفظ انفسهم

ومراقبة انكارهم بدوار

القاله

القاله وان نقص اعتقاده

فيها وتعظيما ما حكمها ثم

ان عرضت هذا شبهه

ان المقصود من الداعي

والدعوة حصول المعرفة

والقربة واذا حصل هذا

استغنى عن الدواعي والوا^{سطة}

كيف معانيه وان قلنا

المعرفة لا تنهاه ابد بل

تقبل الزيادة ابد لا^{يستغنى}

عن الداعي ابد لا محالة

فبحال الداعي قاي^م

ما احتج الى بيان وشرح

معالم الطرق وذهب فلو

احتاج المسالك الى مراجعة

في زوايد واردة لم تكن

المراجعة ماسة لا جده نعيم بالجو^ر

مستوقا جسام عوده من شأ^ن

م في بيان الحيات فنقول ما هو طبيب علمت في بيان الحيات
لأنه غاب عن المكان المراد

بيان الجواب

س
٣٦

طبقات شافعية

الجواب وبالله التوفيق

ينبغي ان يتحقق المريد

يقتنا ان من ظن ان

المقصود من التكليف

والتعبد بالفراديض العظام

عن ما سوى الله والتجرد

له فهو نصيب في ظنه

ذلك مقصود وخطي في

ظنه انه كل المقصود يسود

بل الله تعالى في الفرايض

التي استعبد بها الخلق لبيانه

بديهي

مستور

اسرار

سوى العظام مقصود بصنائه

العقل عن دركها ومثل

هذا الرجل المتدع مهذا

الظن مثله من جبل بين له

ابوه قصر على راس جبل

ووضع فيه شدة فرحيش

مثل

طيب الريحه والكد الوصبة

على ولد مرة بعد اخرى

ان لا يخاف هذا القصر عن

هذا الحشيش طول عمره

وقال واياك ان تسكن هذا

القصر ساعة من الليل ونهار

او انهار

الا وهذا الحشيش فيه قريح

فزع

الولد حوى القصر انواعا

من الرياحين وجلب

من البرم والحب اوقادا

من العود والعنبر والمشد

وجمع في قصره جميع ذلك

ألا ان يفتق

يقص على الكائن قومي

من القصر فكما خلا العصد

عن الحشيش ظهر من بعض

نقبة القصر حبة حايلة

وضربته حبراة الشرف ^{ضربة}

براع على الطلال المنقط

مع شدات كثرة من الريا ^{عين}

الطيبة الرائحة فأنعمت

رائحة الحشيش الالعب

سرايحة واكث قد استغيت

بهذه الرياحين عن رياحة

فلا فائدة فيه الاك ^د

كان وتبين حيث لم ينفعه التبين

ان الحشيش كان من خاصية

المسكرة دفع هذه الحبة المسكرة

وكان لا يبه في الوصية

بالحشيش عن هذات احدا

انتفاع الولد بل يحزنه وذلكم

قد

قد ادركه الولد بعقله والثا

انه قاع الحيات المسكرة

بما يحزنه وذلك مما قصر

عن دركه قصيرة الولد

فاغتن الله الولد بما عنده

من العلم وظن انه لا يتر

وإرا معلومه ومعقوله

كما قال تعالى ذلك مبلغهم

من العلم وقال فلما جاءهم

مرسلهم بالبينات فرجوا

جماعندهم من العلم والعز^{ور}

من انما يعقوله فظن انما

فقط انما هو منتفت

عن علمه فهو منتفت

في تعمسه ولقد عرف اهل

الكتاب ان قالوا

كذلك القصر وانه معش

جبات وعقارب مهلكا^ت

منتفت

تعمسه

وانما رقبها وقيدها بيطر

الخاصة المكتوبات المسترعة

بقوله سبحانه ان الصلوة

كانت على المؤمنين كتابا

موقرنا وقوله تعالى كتب

عليكم الصيام فكان ان الكلمة

الملفوظة

الملفوظة والمكتوبة في

الرقبة تؤثر بالخاصة

في استخراج الحيات بل

في استخراج الحق والشيء

وبعض الامعية المنظر

الماثورة تؤثر في استماله

الملائكة السبع في اجابة

الداعي ويقصر العقل عن

ادراك كيفية وخاصية

وانما يدرك ذلك بقرينة

النبوة اذ ذكر النبي بهامته

الروح المحفوظ فلكذلك

صومعة الصلاة المشتملة

على ركوع واحد وسجودين

ومعه مخصوص والفاضر

مدنية تؤيد بالخاصية

في تسليم التهنيت المستكثرة

في قالب الاوسر الذي

عن القرآن متبوعاً بحكمة الله تعالى
وعنه المودع والمودع

تتشعب منه حيات كثيرة

الروس بعد اخلاق

الادى تلذغه وتتشبه في

في القبر متمكن من جوار

الروح واليه الامتارة يقول

صلى الله عليه وسلم تسلط

على

وذا انما يشهد ايلا ما من لم يتفكر من انما انما

صلى الله عليه وسلم

له يقول

في قبره

على الكاذبين قبره ينت

له تسعة وتسعون واسا

وتسعون مائة صفة

كذا وكذا الحديث ويكتب

مثل هذا النبي في خلقه

الادى ولا يهتبه الا الفرأى

المكتوبة فتى المخافات

عن المهلكات وهي افواج

كثيرة يعود الاخلاق

المذكورة المذمومة وما يعلم جنود

ربك الا هو فاذن في التكليف

التكليف عرضة ادراك

هذا المعنى ورا حدهما وعقل

منه الاخر

مسند ابو حنيفة

واما قوله عفا الله عنه حاكبا

عن ابي مطيع عنه انه سئل

عن الاشربة فاسئل عن

شيء منها الا قال حلال فالحرام

عنه من وجوه احدها ان

ان الذي قاله ابو حنيفة

مذهب كبار الصحابة

والتابعين فكيف يخالف

الانصار ويقتضي الصحابة

وهو المروءة انه سئل

عن نبيذ التمر وياحته ما لم

يسكر فقال كيف احرمه وانسق

سبعين من اصحاب رسول

الله صلعم والجواب الثاني

ما ياتي مفصلا في اثناء المنا^{بدا}

ان شاء الله تعالى من الاختبا^ر

والانصار ما يتضح به صحة ما قاله

ابو خنيفة روى والجواب الثاني

ما قاله يحيى بن معين انه

قال ثلاثة احاديث لم يصح

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحاجم والمججم ومن سر

ذكره فليترضا وكل مسكر حرام

قال عباس بن الرازي لما سمعت

هذا من يحيى بن معين

مضيت الى احمد بن حنبل

فاخبرته فقال عد اليه فقل

له من الذكر حديث صحيح

وهو حديث مكحول عن عيسى

عن ام حبيبة قال عباس

فغدوت اليه فاجرت

فقال يحيى قال له مكحول

لم يلق بمنبئة وفكر ابن

المنذر في كتاب الاشراق

ان العلماء اختلفوا في الطلاب

هـ
واكثر اهل العلم على انه اذا

تلتاه وبقى ثلثة فشره

مباح وهو قول عمر بن

الخطاب وعلى بن مالك

وعبد الله بن مسعود واي

الدر دا ومن التابعين

الحسن البصري والشعبي وإبراهيم

النخعي وعكرمة ولبث بن

سعد والعجب من الخطيب

كيف يشنع على أبي حنيفة

وما حمل إيا حنيفة على ذلك

إلا الاقتداء بأبي كليب الصحابة

وقال

وقال أبو حنيفة إذا شرب

النبيذ ومن غرمة ان يشرب

حتى يسكر فالجرمة الأولى

حرام وكذا إذا شربه طهوريا

فأما إذا شرب منه ما يعذب

مخافته أنه لا يسكره من غير

لهو ولا طرب فلا بأس به

فاما الخمر حرام قليله وكثيره

وقا صرح ابن عباس عا

ما لهو عيان مذهب ابي حنيفة

حرمت الخمر قليلها وكثيرها

لعينها والمكر من كل شراب

فالخطاي والسكر بفتح السين

خطاء وانما الصواب دميم

السين * * * * *

واما قوله عفا الله عنه حالها

عن احمد بن حنبل انه سئل

عن النظر في كتب ابى حنيفة

ايحوز فقال لا فاجواب عنه

من وجوه ثلثة احدها ان

الخطيب هو الذي حكي عن

ابراهيم المزني انه فكر احمد

بوما مسائل وبقية قتلت

له من ابن لك هذا قال من

كتب محمد بن الحسن فاذا كان

هو ينظر فيها ولي تفيد منها

فكيف ينهي شهره والثاني

ان كتب البصيرة لا يخالفها

احمد الا في عدة مسائل اقل

ما يخالف فيها الشافعي وغيره

وقد كتب مائة وخمسة و

عشرون مسألة من اصول

المسايد التي هي مذهبه مخالفة

لما اخذ به * * * * *

كتب علم اشاع في اثار ابن ابي الشايخ
١٢٣

واما الفروع فانيتم خيافون منهم من ذنب

عليه مذنب الخفية ومنهم من ذنب عليه

مذنب الشافعي هو ائمة لا ائمة ومنهم من

لم يكن كذا بل شانهم شان سائر المذنبين

انما يعرفونهم من اثارهم لا من اثارهم

كاملهم حتى ترمى اهل المذهب الاربعه بتركه

البتة ما شهدناهم يفعلون قط والسبب انما توقف

تجربى الزيريه وحقياهم كعلمهم في الوضوء حتى

الاربعه كثره الوضوء وقال سوانه

لانه مضى وسجود السهو من ذلك القبيل

هو نوع من في الدين كما قالهم

في الوضوء انما يقع للمترين البائع كما حق

ووفق العبد الزيريه افراطا والمذهب راقبه

فرطوا في سجود السهو وادار حجت متفقين ^{القبيلين}

ما كادوا يعترفون بذلك سجد يقولون لم يقع

السبب ومذهب الزيريه في سجود السهو

منه سبب خفيفه في كونه بعد التيمم سائر

اسبابه ووجوبه ولقد فعله احكامه الخفية

المشرقة وكان اذ ذاك جماعة عسكر نحو ثلثة

الاف جاؤا من الروم لغزاة الف بعدين

زيد وبنو سبعة اثنين وثمانين ولف وروا

تلك السنة حاج اليمن حمادة ان يتقوى بهم

فلا يقدر على عزله وكان جلتم ثمانية

الاف او اكثر هم بقية ملك ثلثة الاف سائر

الاسنة فاما سجد المذكو لموجب في جانب الخفية

اجتمع العكس وهموا بالقبة وقالوا اريد القبة

انا بعض فقهاءهم جاؤا بالكتب قرا وبنوا

عليهم ونحن شارب ذك ومن العجب ان ذك لم

جاءه رندي منسجل صنفا فتشعق ابو حنيفة

کتاب تصفیه بل مکار الله بنصره اليوم في استغفارة

الدولة وکذا اکثر من سائل ^{بالنصب} نافقه شهر

واما ترک الرفع عند البکیر ووضع اليد على

النايين فاستقرار مذہب الزياتية

من مستدروا ^{الرجوع} الى رده على ترکها واکثر من ^{الرجوع} منهم

في ذکرفنا بين الرجوع احمد بن عيسى

کتاب سنة دهم ودم من ابار خلق الله

وهم من عدا الله في فقه قال الامام محمد

منهم انه لا يعلم حذو خير وفسخ ادعاء

بغير الاخرة والرفع عند البکیر قول القسم

وربه والموید ووضع اليد على اليد قولنا

زيد بن علي وکذا سائر مسائل فاختارنا

سند ابو حنيفة ۲۱۰

ابو حنيفة عن حماد بن

ابراهيم عن علقمة قال رايت

والامة تقتل ما بك فقال

ابن مسعود ورضي عنهما

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولو كان في رواية لشرابه

ما شربته * * *

٢١٢ سند ابو حنيفة

ابو حنيفة عن حماد عن ابي

عن عمر بن الخطاب رضي

الله عن ابي بن كعب عن

له محمد بن ابي عمار

فان صلى فاجلدوه ثم

بفضلة ودعاء جاء فضيلة عليه

فكسر ثم شرب وسقى حلياً

ثم قال هكذا فالكسر والماء

إذا غلبكم أبو حنيفة عن حماد

عن إبراهيم أنه قال في الرجل

يشرب البتيل حتى يسكر قال

القدح الأخير الذكاسكر منه

هو الحرام أبو حنيفة عن

الحبش بن سعيد أنه أتاه

رجل به صغار فساءه عن

السكر فزاده عن ذلك أبو

حنيفة عن حماد عن علقم

بن مرشد عن عبد الله بن

بريد عن ابيه عن النبي

صلعم انه قال لا تشربوا مكر

منه ابو حنيفة

ابو حنيفة عن حماد بن ابيهم

قال لو شرب رجل حصة

من خمر ضرب العبد في الحرة

ابو حنيفة عن يحيى بن عبد

الله الحارثي الكوفي عن ابي

حامد عن عبد الله بن

مسعود قال قال رسول

الله صلعم اذ يبلغ الحد سلطان

فلعن الله الشافع والمشفع

ابو حنيفة عن حماد عن

ابراهيم في رجل لقي قوما

فقال احذكم زانية قال لاحد

عليه ابو حنيفة عن حماد

عن سعيد بن جبير عن

ابن عمر انه قال لعنت الخمر

عاصرها ومعتصمها وقاتلها

وشاربها وباعها ومشربها

ابو حنيفة عن نافع عن ابن

عمرانه قال لا بأس بالتمر والزبيب

يخلطوا بما ذكره ذلك لشدة

الزمان ابو حنيفة عن

نافع عن ابن عمرانه قال لا بأس

كان ينبك لابن عمر الزيد

والتمر

والتمر جميعا قبل شربه ابو حنيفة

عن حماد عن عن ابيهم

انه قال قول الناس كل

مسكر حرام خطأ من الناس

انما اراد ان يقولوا المسكر حرام

من كل شراب ابو حنيفة

عن حماد عن سعيد بن جبير

قال اذا عتقت نبيك ^{يذهب} الز

فهي الحرة ابو حنيفة عن سعيد

بن جبير قال اذا عتقت

عتقت نبيك الزبيب فهي

الحرة ابو حنيفة عن سليمان

الشيثاني عن ابن زياد انه

افطر عند عبد الله بن عمر

فساقاه شراياه له فكانه اخذ

فيه فلما اصبح قال ما هذا ^بالنشر

ما كنت ان اهدى الي

منزح فقال عبد الله ^{نا} ما زو

على عجرة وزبيب ابو حنيفة

عن حماد عن ابراهيم عن

نافع عن عمران ان كان ينيد

بنيد الزبيب فلم يكن يستمر

به فقال للجارية اطرحي فيه

تمرات ابو حنيفة عن حماد

عن

عن ابراهيم انه قال كلباس

بشرب بنيد التمر والزبيب

وانهما انما كرهوا الشدة العيش

في الزمت من الاول لما كره

السمت واللحم فاما اذا بيع

الله على المسلمين فلا بأس

بهذا ابو حنيفة عن حماد عن

انسي بن مالك انه كان ينزل

على ابي بكر بن ابي موسى

الاشعري بواسط فيعت

بدرسول الى السوق ليشتري

له الببند من الخزانة ابو حنيفة

عن حماد قال كنت اتقي الببند

فدخلت على ابراهيم وهو

يطعم فطعمت معه فناولي

فادعاني فببند فلما سرائي

اتقاء عنه حدثنا عن عامر

بن عبيد الله بن مسعود انه

انه كان مريضا طعم عنده ثم د^س

ينبذ له تنبذه له شربين

ادم ولد هقشرب وسقاني

ابو حنيفة عن مزاحم بن

زحر عن الفخار مزاحم قال

انطلق اليه ابو عبيدة فلما

جدة

جدة خضراء لعبد الله بن

مسعود كان له ينبذ فبرها ابو

حنيفة عن ابن اسحاق^{البيهي}

عن عمر بن الخطاب رضي الله

قال لا يقطع لحوم هذه الايد

فما بطوننا الا النبيذ الشديد

ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم ^{هم}

انه كان يشرب الطلاقا

ذهب ثلثاه وبقى ثلثه

ويجعل له منه ثيبا قد

حتى يشتد ثم يشربه الطلاقا

قد ذهب ثلثاه وبقى ثلثه

وكذا

ويجعل له ثيبا قد

يشتد ثم يشربه ذلك ولم

يريد لك باسا ابو حنيفة

عن الوليد بن سريح مولى

عمر بن حريش عن الش

بن مالك انه كان يشرب

الطائفة على النصف ابو حنيفة

عن حماد عن ابراهيم عن

علقمه انه قال ربما دخلت

على عبد الله بن مسعود منزله

قطعت عنده ثم يدهو

ينبت ثانيا ذلك شرب بن ام

ولده قد شرب وشربتا معه

ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم

انه قال كتب عمر بن الخطاب

الى عمر بن ياسر وهو عامل

له على الكوفة اما بعد فانه انتهى

الى شربا من الشام من

عصير العنب وقد طمخ وهو عصير

قبل ان يعلى حتى ذهب ثلثا

وربقي ثلثه فذهب شبطانه

وربقي حلوه وحلا له قمر

شبه بطلا الابل فخره من

قبلك فليترسعو له شرابهم

ابو

ابو حنيفة عن حماد عن

ابراهيم انه قال اذا بطخ العصير

فذهب ثلثاه وربقي ثلثاه

وربقي ثلثه قبل ان يعلى فلا

باس يشر به x x x x

طبقات شافعية

وقد وقع لابي حنيفة مثل

هذا الظن في الفقرات

فقال اوجب الله في اربعين

شاة شاة وقصديه ازالة

الفقر وانشاء الله في الازالة

فأذا حصل بجمال آخر فقد

حصل تمام المقصود فقال

الشافعي مرضى الله عنه ^{قت} صدق

فمن قولك ان هذا مقصود

وركب متن الخط في حلك

بانه لا مقصود له سواه فيما

تأمن ان يقال لك يوم

القيامة كان لنا سر في

الشراك الغنى الفقير مع

نفسه في حسن ماله كما كان

في رمي سبعة وانجار في

الحج لودي بدله حسن لاله

او خمس سكرات لم يقبله

واذا اجازات يتمحض

التقييد في الحج وان لم

يتمحض المعنى المعقول

في معاملات الخلق فلم

يستحيل ان يرجع المعقول

والله

والتقييد جميعا في الزكوات

فتكون ازالة الفقر المعقولة

والسر الاخره غير معقول

وذا دابر حنيفه على هذا

فقال المقصود من كلمة

التكبير الشنا على الله بالكبر

يا فدا لفرق بينه وبين ترجمته

بكل لسان وبين قوله ^{عظم}

فقال الشافعي وسمي علمت

انه لا فرق في صفات الله

بين العظمة والكبريا مع

انه تعالى يقول العظمة انه

اراي والكبر بارداي والرد

اشرف من الازا مروهل

لا الشنطيت مقصود الخضر

من الركوع وفاقمت مقامه

التجود لانه ابلغ منه في

الاستكانة فان قلت لعل

الله سرفى الركوع خاصة

سوى ما فمندان قلم يستعمل

ان يكون له سر في كلمة السلام

فلا يقوم مقامه الحديث

وكل خطاب لا دعى وان

يكون له سر في القرآن ان

المعجز فلا يقوم مقامه غيره

وقد اقام التي حجة مقامه

وان يكون له سرفى الفا

وقد اقام مقامنا سائر القرا

فان كان يقول المقصود

معاني القرآن وقام القلب

الأحرفه واصواته فليتها

الآت فهل لا قال والمقصود

من حركة اللسان تآثر

القلب فلتكاف القراءة

بالقلب دون اللسان

والمقصود من الصلاة التواضع

والعظيم وملازمة ذكر الله

فليتكف المجلس مع الله

على هيئة الأجل والذكر

والترك صورة الصلاة

وجميع ما ذكره أبو حنيفة

بطلانه مضمون غير مقطوع

اما اقامة القران بالقلب

مع تلك حركة اللسان وملازمة

الذكر مع تلك الركوع

والتجود ضرورة الصلاة

مقضوع ببطلانها بالاجماع

طبقات نشأته

ومن رتبته فناويه اجاب

وقد سئل عن من ما

ولم توحيد الوديعه في

تكثفه هل يضمها الايات

ما من عرضا نعم ان مات مر

وَمَنْ لَعِبَ الشَّطْرَخَ إِذَا

اسْلَمَ الْمَالُ مِنَ الْخُسْرَانِ

وَالصَّلَاةُ عَنِ النِّسْبَاتِ

فَذَلِكَ السَّرِيحُ مِنَ الْخُذْلَانِ

كُتِبَ سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَهْلَانَ

امام السّادى

١٥٨

وَعَنْ عَيْدِ الصِّدْقِ هُوَ ابْنُ

عَبْدِ الْوَارِثِ الْبُيُوتِ رَأَى قَالَ

حَدَّثَنِي الْأَفْرَادُ ابْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ

بْنِ سَعِيدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي

بِالْأَفْرَادِ أَيْضًا أَبُو السَّخَبَا

عن نافع عن ابن عمر رضي

الله عنهما انه قال في قوله تعالى

فانوا حركتم اني شيتم قالوا بآياتها

زوجها في تحذف المجرور

وهو الظرف اعلى الداء

كما وقع التصريح به عند ابن

في هذا الحديث من طريق عبد

الصمد عن ابيه قبل واسقط

المولف ذلك الاستنكار وقول

الكرماني فيه دليل على حوارد

حذف المجرور والاكتفاء

بالجاء معروض بان هذا لا يجوز

الا عند بعض الخوئين في ضرورة

السفر وقول الحافظ ابن حجر

نوع من انواع البدع ليست

الاكتفا بالجار عورض بان

هذا لا يجوز ولا بد له من كنه

يحسن بسببها استعماله تعقبه

العز

العيشي فقال لبث شعري من

قال من اهل صناعة البدع

ان حذف المجرور وذكر الجار

وحده من انواع البدع وان

والاكتفاء وانما يكون في

شيئين متضادين يذكرا

احدهما ويكفي به عن الآخر

كما في قوله سراييل تقبلتم الحرا

والبرد واجاب في انه ابتدأ

الاعتراض بان ما ذكره العيني

هو احد انواع الاكتفاء ببعض

الكلام وحذف ما فيه والثالث

استدلاله وهو حذف بعض الكلمة

قال وهذا المعترض لا يدرى

وينكر على من يدرى انتهى

وفي مراح العريدين ان الموقف

ترك بياضا بعد في فقال بعضهم

لانه لما رأى الحديث قد دل

على الاباحية كما في كتاب ابن واخر

تدل للمنع ولم يترج عنه

في ذلك شيء يرض لما يكتب

عند الريح فاضتر منه المنيّة

رواها في الحديث محمد بن يحيى

بن سعيد القطان البصري

بو

في
ابوصالح البصري في مداراه الطبر

في الاوسط عن ابيه يحيى بن

سعيد بن فروخ يفتح القا

وقد يدل على المضغومة وسلون

الراوي ثم معجزة عن عبد الله

فيهم العبد ابن عمر بن قانع

من ابن عمر ولفظ الطبراني قال

انما نزلت على رسول الله صلى

الله عليه وسلم نساككم حرف

لكم رخصة في ايتاف الدبر

قال الطبراني لم يرو عنه

عبيد الله بن عمر لا يحيي بن

سعيد تفرد به ابنه قال في الفتح

لم ينفرد به يحيى بن سعيد

فقد رواه عبيد العزيز الدار

اوردى عن عبيد الله ابن

عمر عن نافع ايضا كما عند

الدارقطني في غريب مالك

ورواه الدارقطني ايضا في الغرائب

بن طريق الدماوي عن

مالك عن قانع عن ابن عمر

بلفظ نزلت في الرجل من

الافاضار اصاب امرأته في دبرها

فاعظم الناس ذلك فنزلت قال

فقلت

فقلت له من دبرها في قبلها

قال لا الا في دبرها كنت قال

الحافظ ابن كثير لا يصح وقال

في الفتح وقايح نافع من روايته

زيد بن اسلم عن ابن عمر عند

النسائي يا من لا يصح وتكلم

الأردى في بعض روايته وعليه

ابن عبد البر وأصايب قال

ورواه ابن عمر هذا المعنى

صحيح مشهور من رواية

نافع عنه فغير تكبران يدور

عنه زيد بن أسلم قال ابن أبي

الدار

الرازي لو كانت هذا عند زيد

بن أسلم عن ابن عمر لما ألع

الناس بنافع قال ابن كثير

وهذا تغليب فيه طه الحديث

وقد رواه عن ابن عمر أيضاً

ابن عبد الله كما عند النسي

وابن جبريل ولم ينفرد ابن عمر ايضا

ابنه عبد الله كما عند النسائي

وسلم ابنه وسعيد بن يسار

كما عند النسائي وابن جبريل ولم

ينفرد ابن عمر بذلك يرواه

ايضا ابن سعيد الخدري كما

عند

عند ابن جبريل والطيحاوي في

مشكله بلفظ ان رجلا

اصاب امرأة في دبرها فانك

الناس عليه فانزل الله الآية

وقد نقل اباحه ذلك عن

حادث

جماعة من السلف اهدا

وظاهر لآلية ونسبه ابن

شعبان لكثير من الصحابة

والتابعين والامام الالهية

مالك في روايات كثيرة

قال ابو بكر الحفصاني

احكام القرآن له المشهور

ع

عن مالك اباحت واصحابه

يقولون هذه المقالة عنه

لقبها وشناعتها وهي منه

اشهر من ان تتدفع ليقيم

عنه انتهى لكن روى الخطيب

عن مالك من طريق اسير

بن روح قال سألت مالكا

عن ذلك فقال ما أنتم قوم

عرب هل يكون الحرث إلا

موضع الزرع لا تخذوا^ج الهرم

فقلت يا أبا عبد الله أنهم

يقولون أنك تقول ذلك

قال

قال يكذبون على يكذبون

فالظالمون أصحاب المتأخرين

اعتمدوا على هذا القعبي

ولعل مالكا رجع عن قوله

أولاً أو كان يبدى العمل

على خلاف حديث ابن عمر

فلم يجعل به وإن كانت الرواية

فيه صحيحة على قاعدة وكذا

قال بعض المالكية إن ناكل

إباحتة عن مالك كاذب فخر

وفقال عن ابن وهب أنه

قال سألت مالك فقلت حكر

اعتك

اعتك أنك تراه قال معاذ الله

وتلى لنا لكم حرث لكم قال

ولا يكون الحرث إلا موضع

الزروع وإنما يسب هذا الكتاب

السر وهو كتاب مجرول لا يعتمد

عليه قال القرطبي ومالك حل

من ان يكون له كتاب سر و مذهب

الثاني وا في حنيفة وصاحبه

واحد والجمهور والتحريم لورود

النهي عن تعدد وتعاظمه في

حديث خزيمة بن ثابت

عند احمد مني رسول الله صلى

الله

الله عليه وسلم ان ياتي الرجل

امراة في دبرها وحديث

ابن عباس عند الترمذي

مرفوعا لا ينظر الله الى رجل

اتي امراة في دبرها في احاد

كثيرة يطول ذكرها وحملوا

ماورود عن ابن عمر على أنه يابتهما

في قبلهما من دبرها وقد

روى النسائي بإسناد صحيح

عن المتطهر البصري أنه قال

لنافع أنه قد أكثر عليك القول

أنك تقول عن ابن عمر أنه افترق

ان توثق النسا في ادبها رهن

قال كذبوا ولكن سادسك

كيف كان الامران ابنت عمر

عرض المصحف يوما واتاحته

حتى يبلغ نساوكم حرق لكم فانوا

حرقكم اني سمع شيئا فقال

يا نافع هال تعلم من امر هذه

الاية قلت لا قال انا كنا معشر

قرش نخي الساقا ما دخلنا

الدينة ونكينا فانا لا نصار

امر وياس ههنا مثل ما لنا ما نريد

فقالهن فذكرهن ذلك

واعظم

واعظمه وكانت نسا الاقصار^{سنة}

قد اخذن بحال البهره واما

بوتان على جنوبه من فازل

الله نساوكم حرف لكم وقد

روى ابو جعفر القرطبي في

عن ابي عبد الرحمن الحبلي

عن ابن عمر رضى الله عنهما

لا ينظر الله إليهم يوم القيمة

ولا يذكرهم ويقول ادخلوا

النار مع اللخيل القاعد

والمفعول به والناكح يده

ونأكح المراق في دبرها والمب

بين المراق وأثبتها والزاني

تخلبه حازد والمؤذجارو

حتى بلعته وأما حكاها الطحاو

عن محمد بن عباد الحكم أنه سمع

الشافعي يقول ما صح عن

النبى صلى الله عليه وسلم في

تحليله ولا تحريمه شيء والقبأ

انه حلال فقال ابو فضيل

الصباغ كان يحالف باب

الذي لا اله الا هو لقد كذب

يعني ابن عبد الحكم على الصا^{فع}

في ذلك فان الشافعي رض

عل

على تحريمه في ستة كتب من كتبه

انتهى اماما ذكره الحاكم في مناه^{قب}

الشافعي من طريق ابن عبد

الحكم على الشافعي في ذلك فان

الشافعي رض على تحريمه في ستة

كتب من كتبه انتهى وامام ذكره

الحاكم في مناقب الشافعي من طريق

ابن عبد الحكم ايضا انه على عن

الشافعي مناظرة جرت بينه

وبين محمد بن الحسن في ذلك

وان ابن الحسن ارجح عليه

بان الحرث انما يكون في الفرج

فقال له فيكون ما سوى الفرج

محرم ما فالتزمه فقال رايت

لروطها بين سافها وافي

اعكاسها وافي ذلك حرف قال

لا افترحم قال لا قال فكيف نضح

بما لا يقول به فيحمل كما قال

الحاكم ان يكون الزم محمد بطريق

المناظرة وان كان لا يقول

بذلك والحج عنده في التحريم

عن المسلك الذي سلكه محمد كما

يشير اليه كلامه في الام وبه قال

حدثنا ابو نعيم الفضل بن

وكي

وكي قال حدثنا سفيان هو

الثوري كما قول في الفتح وقال

العيني عن المزني انه ابي

عبيد عن ابن المنذر محمد

انه قال سمعت جابر بن

الله عنه قال كانت البهروء تقول

از جامعها من و رایها الفقه را می

الاسماعیل من طریق یحیی

بن ابی زاید عن سفیان

الثوری باریکه مدبره فی

فرجها من و رایها و عند مسلم

من طریق سفیان بن عیینه

عن ابن المنکدر اذ فی الرجل

امراته من و برها فی قبلها و من

طریق ابی حازم عن ابن

المنکدر فحدث جالو اللاحول

فندلت تکذیبا للبر و فی زعمهم

نسا و کم حرث لکم فان و حرثکم

جسد به حشره ~~هنا~~
في شئتم فلباح للرجال ان يتمتعوا

بنسائهم كيف شاؤوا فأتوهن

كما أتوهن ارضاكم التي تريدون

ان تحرثوها من اى جهة

شئتم لا خطر عليكم حية دون

حبة والمعنى جامعوهن من

اي

اي سقى اديم بعد ان يكون

الماتى واحد وهو موضع

الحرف وهذا من الكتابات

المطبعة والتعريفات المتتمة

قاله الزمخشري قال الطبري

لا ينهم البع لهم ان يأتوها من

أي حربة نشأوا كالأمراض المملوكة

وفيدت بالحرث لبشران لا

يتجاوز عن بحر الشرقة فالغرض

الأصل طلب الغسل لا القضاء

الشرقة وهذا الحديث أخرجه

مسلم في النكاح ومجبر والترمذي

في التفسير والنساء في عشرة النساء

وابن ماجه في النكاح ٥٥

كأنف
شرح مشكوة
٥٥
قول على

قصر والمعصود بالزنى ليس

استماله مطلقا بل التقيع فيها استعماله

الشفقة

والشرب منها ما ليس كواضحة

الحكم اليها اما لا اعتيادهم استعمالها

في المسكرات اولا منها او عتية يسر

فلا يستلذ فيما يستتقع فلعلمها

بغير النقيع في زمان قريب

وتبيننا وله صاحبه على غفلة

بخلاف السقاء فان التغير انما

يحيد فيه على مملو و مرود

زمان كما يحفي ان الدليل على

هذا

هذا ما روى انه صلى الله عليه وسلم

قال انتم تكم عن النبيذ ^{سبلا} الآتي

فاشربوا في الاسقية كلها

ولا تشربوا مسكرا حو لهم

اذا لا تستطيع ذلك وان

اهل الحيا هدية كانوا اخيرا

حروب وغارات لا يأمن بعضهم

بعضاً في المسالك والمراحل

فوا
الا في اشهر الحرم كأنهم كما

ليكون حياء عن الاهنتاك

الامنتاب عظيمها لها وتسبيك

للامر على زوار البيت * *

مسائل احاديث

المثال الثالث والعشرون قال لله

تعالى فأتقوا الله ما استطعتم ووجد

بالكثر لمطالب شرعية لتفصيله

لانفهم عليه ما دليل على فتحة

عليها الأحكام بالليل والنهار

تضييع الجمل للمعلومه كغيره

الصلوة والزكاة والصدقة وغير

ذلك ووردت الأدلة من الكتاب

جانب على الاكتفا خبر الوعد

الواحد المفيد للظن وملح

الله سبحانه وتعالى تبارك وتعالى

الله عليه وآله وسلم بقوله

يومئذ يا الله ويومئذ يا الله

فنحققه اسم

حجة الله البالغة

ومنها اختلاف في علّة الحكم مثله $\frac{١٣٩}{٣٩٩}$

القيام للجنازة فقال قائل -

لتعظيم الملائكة فيعمّ المومن والحكا^{في}

وقال قائل لسهولة الموت فيعمّهما

وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما

مر على رسول الله صلى الله عليه

وسلم بجنازة يهودى فقام

بها كراهية ان يحلوا فوق راسه

فيحض الكافر + + + + +

اصور شاشي

والقسم الثاني من الروايات ٢٠٤

المعرفون بالعدالة والحفظ

دون الاجتهاد والفتوى

كابى هريرة والشرابى مالك

رضى الله عنها فاذا صحب

العمل بالكتاب والسنن
من روى عنه
والنسخ بالكتاب

رواية مثلها عندك فان وفق

الخبر القياس فلا خفاء في لزوم

العمل به وان خالفه كان العمل

بالقياس اولى مثاله وقدروا

ابو هريرة رضي الله عنه ^{ضوء}

قامت النار فقال له ابن

عباس رضي الله عنه ارايت

لو قضايت بماء سخيف كنت

متوضاء منه وانما مردده

بالقياس اذ لو كان عنده

خبر لرواه وعلى هذا تروى ^{بنا}

رح رواية ابو هريرة رضي الله

عنه فوسلة المصّرات بالقياس

وباعتبار اختلاف الرواة

قلنا شرط العمل بالخبر ^{حدا} لو

لا يكون مخالفا للكتاب والسنة

المشهورّة وان لا يكون مخالفا

للظاهر قال عليه السلام ^{كم} تكثر

لكم الاحاديث بعدى واذا

سوى لكم عني حديث فاعرضوه

على كتاب الله تعالى فما وافق

فأقبلوه وما خالف فردوه

وتحقيق ذلك عن علي بن

ابوطالب رضي الله عنه قال

كانت الرواة على ثلاثة أقسام

مومن مخلص صحيح رسول

الله عدم وعرف معنى كلامه

امته واعرابي جاء من قبيلة

فسمع بعضهم ما سمع ولم يعرف

حقيقة كلام رسول الله عم

فرجع الى قبيلة فروى بغير

لفظ رسول الله عدم فتغير

المعنى وهو يظن ان المعنى

لا يتفاوت وموافق لم

يعرف تفاقه فروى ما لم

يسمع واقتضى فسمع مثله

فظنوه مومنا مخلصا فروا

فذلك واشتهر بين الناس

فهذا المعنى وجب عرض الخبر

على الكتاب والسنة المشهورة

اصول شاشي

ونظير العرض على الكتاب $\frac{٢٠٩}{٢٤}$

في حديث مسي الذكرو فيما

روى عنه عليه السلام

من مسي ذكر فليتنو صافضاه

على الكتاب فخرج مخافا بقوله

تعالى فيه رجال يحبون ان

يطهروا وضمهم كانوا يستنجون

بالاحجار ثم يغسلون با

الماء ولو كان مسرا لذكر

حدثا كان هذا تبيحا لا نظرا

على الاطلاق وكذلك قوله

عليه السلام مرايما امراه انكح

نفسها بغير اذن وبيها فتكا

فها را طل باطل خرج مخالفا

بقوله تعالى ولا تغفلوهن

ان ينحكنن اذ واجبهن فاننا لنبأ

بوجوب تحقيق النكاح مهن

ومثال العرض على السنة المشهورة

رواية القضاء بشاهد

ويبين فانه خرج مخالفاً لقوله

عليه السلام البنية على

الملح واليمن على من انكر

وباعتبار هذا المعنى قلنا خير
الوجه

الواحد اذا اخرج مخالفاً

لظاهر لا يعمل به ومنصور

مخالفة الظاهر عدم اشتقاق

الخبر فيما يعر به ابلوي

في الصدر الاول وانما في

لا يتم لا يتهون بالتفسير

في متابعة السنة فافالريشتم

الخبر مع شدة الحاجة وعدم

البلوى كان ذلك علومة

عدم صحة الخبر ومثاله

في الحكيات اذا اخبر رجلا

ان امراته حرمت عليه با

الرضا الطاري جاز ان يعتمد

على خبره ويتزوج اختها ولو

اخبره ان العقد كان باطلا

بحكم التضاع لا يقبل خبره

وكذلك انما اخبرت المرأة

بموت زوجها او طلاقه

اَيَّاهَا وَهُوَ غَائِبٌ جَاذِلَهَا

اِنْ تَعُدَّ عَلَى خَيْرِهِ وَتَسْتَرْوِجْ

بِغَيْرِهِ وَلَوْ اَشْنَعْتَ عَلَيْهِ الْقِبْلَةَ

فَا خَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنْهَا وَجِب

الْعَلْبُ بِهِ وَلَوْ وَجَدَ مَاءً كَالِ

يَعْلَمُ حَالَهُ فَا خَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنْ

عَنْ بَخَاسَةِ كَا يَتَوَضَّأُ بِهِ بِل

تَمِيمٌ + + + + +

فهر الكواب م

وأهل المدينة أكثر الناس

ظرفا وأكثرهم طيبا وأحلام

مزاجا وأشدّهم احترام

للمتاع وحسن أدب عند

الاستماع وقال عبد الله بن جعفر

انني عند السماع هزة لو مسكت

عندها لا عطيت ولو قاتلت

كأبليت وروى ابو العناء

قال قال الاصمعي مروى

بدام الزهري بالبصرة قاذ الشيخ

قديم من اهل المدينة من ذلك

الزهرى كنى ابا ربحانة جالس

بالباب عليه شموه قسره

فسلمت عليه وجلست اليه فينا

افالت لك اذا طلعت علينا سويد

تحد قرية فلما فصر المهرالم يتمالك

ان قام ليرافقها بالله غنى

صوتاً فقلت انت موأى أمجلى
سنة

فقال لا بد من ذلك قالت أما

والقرية عما كنتى فلا قال فانا

فعدت
احملها فاخذ القرية منها فاند

نغى فوادى اسير لا يفك

ومجنتى تقبض وأخرانى

عليك

عليك فتضول ول مقله قرحى

لطوبك اشتباقرها اليك

واجفانى عليك همك فديتك

اعدائى كشر وشقتى بعيد

واشباعى ليلك قلبك فطرب

وصرخ صرخة وضرب بالقرية

الى الارض فشقها ففاسدت

الجارية بتك وقالت ما هذا

بجزاك منك اسعفتك بحاجتك

فعرضتني لما اكره من موالي

قال لا تغني فان المصيبة على

نفسني

حصلت وتزع الشمله ووضع

بدل امر خلف وبدل امر قدام

وباع الشمله وابتاع لها قربة

جديدة وقعد بتلك الحمال

قاجتاتيه وحيل من ولد على

بن ابي طالب رضى الله

تعالى عنه ففرق جاله فقال

يا ابا ريحانة احسبك من

الذبت قال الله تعالى فيهم

فما رجحت تجارتم وما كانوا

مستدينين قال لا يا ابن رسول

الله ولكني من الذبت قال الله

تعالى فيهم قلبت عبادي الذبت

يستمر

يستمعون القول فيتبعون

احسنه فضحك وامر له بالالف

درهم وعمره

عن ابن اسحق ابی رجا سال ابن عمر فقال

اجمع بين التمر والزبيب قال لا قال لم قال

كفى عند النبي صلى الله عليه وسلم قلت

لم قال لا تمر بغير فخذ النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم تمر امران ينظروا ما شربة فاذا هي

تمرو زبيب فمنهم النبي صلى الله عليه وسلم

ان جميع باير التمرو الزبيب قال بكم كلوا

منهما وحرارة

جامع كبير سيب

جلد اول

۳۶

مسند عبد الله بن مسعود

عن ابن مسعود قال قد أتاني علينا زمان لسانا

نقضي ولسنا هنالك وإن الله قد بلغنا ما

نؤمن فمن عرض له منكم قضاء بعد

اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله فان

اتاه امر ليس في كتاب الله فليقض فيه بما

في كتاب الله فان اتاه امر ليس في كتاب الله

فليقتض فيه مما قضى به رسول الله صلى الله

عليه وسلم فان اتاه امر ليس في كتاب الله وكلم

يقتض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم

فليقتض بما قضى به الصالحون فان اتاه

امر ليس في كتاب الله ولم يقتض فيه رسول الله

ولم يقتض فيه الصالحون فليجتهد رايه

ولا يقول احدكم اني اخاف وانى اذكر

فان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك

امور مستبهمة فذر ما بينك الى ما بينك

الدارمي ابن جرير في تهذيبه وذكر

ط
جامع كليات
جلد اول

٢١

عن ابن عمر اذا اُسْمِتَ مرارا فلفارة

واحدة عيب

عن نافع اذا بن عمر كان اذا اراد ان

يشترى جارية فواطأه على متن

وصنع يده على عجزها وبطنها فقلنا

وكشف عن ساقها

حاصع كُتب

جلد اول

۲۳

مسند عبد الله بن عمرو النخعي

جاءت امرأة يقال لها سيرة الى النبي

صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله

امرأة ترى اخصع زوجها في الدنيا

فقال اذا وجدت بلالا فاعلتي يا سيرة

فتاوى حليته

فاجاب رضي الله عنه

صلى الله عليه وسلم ولم يه

نقله لتقى الثموني في حاشيته

غيره ايضا قالوا

لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم

ليس السراويل ولكنه حيا

لم يلبي ماوف الممدى

ولا يكتم الجوز به انه ليس ماقلوا

وهو سبق انتهى فلم انتهى لكن

رو على مسنده والضي

روسط بيند شحنة

عن

عن ابى هريرة رضى الله عنه

قالوا حلت يوما السوق

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

فجلس الى الخراذيت فاشقى

ويل باربعة دراهم وكان لاهل

السوق فاه مال له صلى الله

عليه وسلم اتزنت وادحج واخذت

رسول الله صلى الله عليه وسلم

السراويل فذهبت لاحد اعنه

فقال صاعب احق يشبهه ان

يحمده الا ان يكون ضعيفا ينحى

عنه فوجدته اخوه المسلم قلت

يا رسول الله

يا رسول الله وانك لتليين

السراويل قال اجل

داويل

بالليل وانتهى بارفان امرت

بالسين فلم احد شيئا انتهى منه *

كتاب مصنف

٣٠٣

حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا

سعيد بن عروبة عن قتادة

عن أبي نصر عن أبي سعيد

قال خرجنا مع رسول الله

من مكة إلى خيبر في ثنتي عشرة

لقبت من رمضان وقام

طائف من اصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم واظهر

اخرول فلم يعيب ذلك حد ثنا

وكيع عن المسعودي عن جلم

ان رسول الله ص قسم لجعفر

واصحابه يوم ولم تشهد والوا^{قعة}

عقد الفريديجره ثالث

احتجاج المحلين للبيد كلقا

المحلون لكل ما اسكر كثيره من

الفينيد اتمامت الحزينة

اخر العيب خاصه بالكناوي

معقولة مفهومة لا يعترى

فِيهَا أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَّا هِيَ

اللَّهُ تَعَالَى أَلَا لَعَلَّكَ الْاِسْكَارُكَ

ذَكَرْتُمْ وَلَا لَانْهَا اَرْحَبُ كَمَا رَعَيْتُمْ

وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَمَا اَحْلَاهَا ^{اللَّهُ}

لِلْاَنْبِيَاءِ الْمُتَّقِينَ مِنْ خَلَامِ النَّاسِ ^{لَفِي}

فَلَا شَرَّ لَهَا ^{بِهَا} نَوْحٍ ^{بَعْدَ} خُرُوجِهِ

السَّقِينَةُ

النَّفِثَةُ لَا عَيْسَى لَيْلَةُ رُفْعَةٍ وَلَا شَرٌّ بِهَا ^{اَضْحَا}

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَقِّكَ

الْاِسْلَامَ وَأَمَّا قَوْلُكُمْ اَنْتَاهَا

فَقَدْ صَدَقْتُمْ فِي اللَّفْظِ وَغَلَطْتُمْ

فِي الْمَعْنَى اَذْكَرْتُمْ اِرَادْتُمْ اَنْتَاهَا مَثَلَةٌ

فَإِنَّ الْخَيْرَ لَيْسَ بِمَنْقُتَةٍ وَلَا مَوْزُونَةٍ

ولا وصفها احد ياتن كذا قد رقا

حجلها الله رجا بالتحريم كما جعل

الزنا فاحشة ومقتات معصية

وانما بالتحريم وانما هو جماع كما

النكاح وهو عن تراص صيدل

كان النكاح عن تراص وبذلك

وقد

مولوى ولي الله بن حبيب 14

الله ورمعدة الوسايل كفته

ازا كما اذا اخذ انك كه ورمه ماه

مبارك، رمضان ورمه ماه

كه ماه ورمه ايام بيست كه

درمان اورت شده كه ماه

در بزمك و قواح هندوستان

می باشد بعضی یا سران از

منازل و در که چند شبانه

را و ذمراه بود و ایاده از

مت
حد سفر هر روزه داشته بخد

شریف در رسیده و اقطاع

که جایز است مسافه آن مرانکه

دو مدح و ثناء همت او میفرمود

و بدین ساعی جمله او شاد

و خرم گردیده حضرت مولانا

میفرمایند خلیف با اینحال که

پیدا شده که شیخ ابن عربی

در فتوحات مبلوید مروزه

بر مسافر ممنوع و حرام است

افطار واجب هر چند

فقر باشد امام ابو حنیفه

و صاحبین و شافعی و غیره

بجانب استحباب رفته اند

مک

مگر آنکه در صوم مفهاده یاید

الوقت مروزه داشتن

حرام گفته اند چه در شرح

التکلیف ما لا یطاق بنامده

بلکه صف و لا تقویاید و کم

الی التهلکه و از و کشته و شیخ

و شیخ برکت شیر و برین گفتا

طریق مکائف اختیار ستا^{خته}

پس اگر قول شیخ قدس

سره نیز از سر کف باشد

تناقص و ورود و الحاقه

دو هزار کور لازم آمد و ان

وان نشاهد مگر آنکه یکی دین

در قول بطریق کشف

بنوده بلکه از سر سرهی و احصا

عرض که دم که ایاه و روزه

داشتم بهتر است در حق

مسافر از افطار گفت خبر

که افعال تا شنبه نیست

و از من بپرسید که یعنی این

حجت چنانکه عاده تشریف

داشت که هر چه با طعام

معلوم میفرمود لکن که از

حضرات مجلس مناسبتی

از علم

از علوم عربیه پیدا است

از آن مینی آن می پرسید

اگر ترجمه مناسب آنکه بدان

ملم شده است میگرد

مقبول من افتاد و الا رضی

نمیشد و مرود هم نمیکرد

و چه بحث و تکرار از طریق

الابطار و دیگر است

گفتم ظاهر معنی الفاظ

افست که روزه داشتن

مسافر از افعال با مشیونت

یعنی که شایع است مگر این

مراد شریف نباشد بلکه

اینچه مقصود حضرت است

این است که روزه احسن

است لکن ترجمه مطابق

الفاظ نیست بسمع این معنی

تدو و بخاطر اشرف ^{فت} راه یا

در حال فرمود که روزه قیام

نیست باز گفت خبر میدهد

روزه بهتر و احسن است

دانستم که لفظ ناشنبه بجای

شنبعه از جهت نااستنای

حروف بود یا موافق علمی

خواه

عوام که شنبعه را ناشنبعه

میگویند چنانکه در لغت

لغت و غیر آن بوده

باشد زیرا که شیخ قدس سره

می ناهخواند و بود چنانچه

سابق دانستی و بیفتن دانستم

گفتوای شیخ محی الدین بت

صرافی در فتوحات ازرا

علم و نظر بونه ازرا در کشف

چه و اکثر موضع از فتوحات

میگوید و ما جانا، بطریق

صحیح و لا بکشف و وحیدان

و قول شیخ قدس سره از باب

کشف المقام غیبی بود و چه

وی از فتوحات و کتب

فقریه واقف بنود و معند

العنوان خیر مبداه تعبیر

الهام نمودن مصحح است

بدانکه این اخبار الهی است

و استولیس از خاطر دنیع کرده

از انجمله است که بعضی از

طالبان علم ظاهر و حضرت

المرور کشته باقانی محبة

مت

بر منته کرده و بدو رو بخند

ماند بعد از آن رخصت

خواست گفت امر و ضرورت

ماند مرود رخصت خواهم

نمود عرض کرد گا ضرورت

در بعضی دارم که بجهت

مادد^{حد} نیتواند گفت خبر مید

انکتم چنا فطر و اجه معنی

ارد شما طالب علم اید معنی

لب
ان بگوئید اتفاق ان ظا

سمیع
علم الوقت در حانت بود

گفت
این معنی نادم کردید و

مغنیش از سفرهای بود

که بدو غسل بود و دود

تنبیه لوی انکه در حساب

دو
ماندن نشاید چنانکه عا

طلبه است چه در قرآن امر

ابهارت امد و الکنایه

ابلع من القريح شاعري

گفته خوشتران باسد

که سرد سران گفته اید

در حدیث دیگران //

وهو ان ذلک المسعى الى دار ابن

عباد كما تقدم واما المكان

الذى سعى فيه الان فلا تحقق

انه بعض من المسعى الذى سعى

فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم او غير

حول
فكيف يصح السعى فيه وقد

عن محله كما ذكره هو كما والمثقات

ولعل الجواب عن ذلك ان

المسعى في عهد رسول الله ^{صلعم}

ونسبت كان عريضا وبنيته تلك الله

في بعض بعد ذلك ^{عن} المسعى القديم

فهدمها المهدى وادخل بعضها

في

في السجدة الحرام وترك بعضها

للمسعى فيه ولم يحول ^{كلها} ^{كلها}

والا لانكره علما الدين من الامة

المجاهدين رضي الله تعالى عنهم

مع توفيرهم ^{لذلك} ذلك وكان

الامامان ابو يوسف ^و محمد

مقام
بن الحسن رضي الله عنهما وآل

مالك بن النخعي رحمه الله

موجودين يومئذ وقد اقروا

ذلك وسكرو عليه وكذلك من

صار بعد ذلك الوقت في مشيئة

الاجتهان كما لا مقام الشافعي

بن

حسن وبقية المحمديين رضوان

الله تعالى عليهم اجمعين

فكان اجملا منهم رضاهم

على صحة السعي من غير تكبير لقل

عنهم وهي الاشكال في جواب

ادخال شيء من السعي في السجدة

كيف يصير ذلك مسجداً وكيف

يصير حال الاعتكاف فيه ^{حله}

بأن يجعل حكم المسمى حكم الطريق ^{في العالم}

العمامة وقال علماءنا يجوز

ادخال الطريق في المسجد إذا

لم يضر بأصحاب الطريق فيصير

مسجداً

مسجداً ولا يصح الاعتكاف فيه

حيث تم انحصار من يدعي فاعلم ^{لم يضر}

ذلك وهذا مما تفرقت به

ولله الحمد على التوفيق ثانياً

كتاب الاعلام

فصل و تمایله ثم ما نحن فيه

من عجیب ما نقل ما تشاهد

في القعدى على المعنى الشريف الشريف

واعقباه ما وقع قبل عمرنا

هذا بنحو مائة علم في أيام دولة عام

الملك
البراكسة ملوك الجراسكة في سلطنة

الاسرف قايتباي الممردى

الله تعالى ومصلحة الله كان

له تاجر مستخدم قبل سلطنة

في زمان امارته اسمه الحواجا

شمس الدين محمد بن عمر بن

الرفعي

الزمين كان مقر بامنه بعد سلطنته

وسيعا في له متاجر مع دية

وخيرية وماثر الجميلة و

اعتقاده في العلماء والصلحاء

والنصافة يطلب العلم ايضا

وكان السلطان قايتباي ارسله قايتباي

ليعطى مكة ليعطى له ما

البعدينه وخيريه ومائته الجميلة

داعقاده وليعمر له مدرسة

ويعمر جانباً من الحرم الشريف

ومن حجر الشريف ومن صوف

اللكبة وهو الذي امره بجماعة

المسجد

المسجد الشريف النبوي بعد

الحرق المشهور الواقع في سنة

٨٨٦ م وبني له المدرسة التي

بالمدينة الشريفة وأجره العين

النزول بالمدينة وعاش

من طريق المدينة وعاش عفا

وغیر ذلک من الخزائن الجارية

التي لا نغیر ان حجب الحياه ونفا^{لک}

الامر اوقعه فيما تذكره وهو

انّه كان من بين الميلاين ميا^ة

امر بعلي السلطان الملك^{شرف}

شعبان بن الناصر حسن بن قلا^{وون}

^{ها} وكانت في مقابلة باب علي احد

من الشرق بيوت الناس

ومن الغرب المسعى الشريف

ومن الجنوب مسيل وادي ابراهيم

الذي يقال له الان سوق الليل

ومن الشمال دار سيدنا العباس

رضه الذي هو لآل رباط

لسكنه الفقراء واستأجر الحواجا

شمس الدين ابن الزمخشري

الميتة وهدمها وهدم من

جانب السعي مقدار ثلاثة

اذرع وحفر اخراج حصار اساسه ليدي

بها

بها رباط السكن الفقراء ونبغ

من ذلك قاضي القضاء بركة

عالم المسلمين وقاضي الشرع

المبني القاضي بيهاب الدين

عني
ابراهيم بن علي ابن ظهير الشا

فلم يمتنع من ذلك فجمع القاضي

ابراهيم بن محمد احافلا محضه

علماء المذاهب الاربعه ومن

اجلهم مولانا الشيخ زبير الدين

قاسم بن قطلوبغا الحنفى رئيس

العلماء الحنفية يومئذ والشيخ

شرف الدين موسى بن عبد

المالك

المالكى والفاضل علاء الدين

الزواوى الحنبلى وبقية العلماء

المكيين والقضاة والفقهاء

وطلب الخواجا شمس الدين

ابن الرمن وانكر عليه جميع

الحاضرين وقالوا له فى وجهه

ان عرض المسعى كان خمسة ^{دين} وكلا

واحضر ذراعًا واحصر لنقل من تاريخ

الفاكي وذرعوا من ركن المسجد

الى المحل الذي وضع فيه

ابن الزمن اساسه فكان ^{سبعة}

وعشرين ذراعًا فقال ابن الزمن

المنع

المنع خاص بي او بجميع الناس

فقال له القاضي امكنك ^ن

لانك مباشر في هذا العمل هذا

الفعل الحرام وامر العزير ان يبارك ^ل

تعدّ به وتوجه القاضي بنفسه

الى محل الاساس ومنع البنا ^{دين}

والعمال والعلم من العمل وارسل عرضا

ومحضرا فيه خطوط العلماء

الى السلطان قايتباي وكتب

ابن الزمن ارضا اليه وكا
نت

الحراكسة لهم لعصب وقيام

في مساعدة من يلو ذبهم ولعل

الباطل

الباطل فلما وقف على تلك الا
حوال

السلطان قايتباي بنصر ابن

الزمن وعزل القاضي براهيم

ودلى خصمه المنصب وامرا
مير

الحاج ان يضع الاساس على

مراد ابن الزمن وبقف عليه

بنفسه وكان امير الحاج ليثك

الحاجي فوصل في موسم سنة

٨٧٥ ووقف بنفسه بالليل

وكان قد المشاغل وامر البنايين

والعمال بالبناء خوفا من

انكار العامة عليهم فبنوا الى

ان

ان صعدوا به وجه الارض ^{من} الارض

وجعل ابن الزم من ذلك ^{نظرا} ربا

وسبيلا وبنى في جانب دارا

وحفر الميضاة جدا وجعل ^{لها}

بابا من جهة سوق الليل ^{جعل}

في جانب الميضاة جدا وجعل

في جانب الميضاة تطبخا تطبخ

فيه الرشيقة وتقسم على

الفقراء ووقف على ذلك دورا

ممكنة ومزارع بمصر واستمرت

الآن انقطع ذلك المظبح في

عهدنا وبيعت القندور بالله

وبالله

وبالله العجيب من ام الزمن

وما ذكرنا من فضله وخيرته وخيرته

كيف ارتكب هذا المحرم باجاء

المسلمين طالبا به التواب وكيف

تعصب له سلطان عصره

الملك الماشرف قايتباي

مع انك احسن مالوك الجرا^{كسنة}

عقلا ودينيا وخيرية وهو^{ما}

يفعل هذا الامر المجمع على حرمة

في مسعر من مشاعر الله تعالى

وكيف يعزل قاضي الشرع

الشريف الكوفة نهى عن منكر

طاه

ظاهر الانكار فرحم الله الجميع

وسامحهم^{هم} وغفر لهم وان هذا

عما حكى عن ائمة و ان العاد^ل يمكن

وهو من اهل الكفر لما اراد

المهندسون لتولية آيوانه

بادخال قطعة ارض لعجوز

بعدان بذلوا لها اضعاف ثمن

ارضها فابت فامر بعد م المقرض

لاضربها فبقى في ايوانه ازوا

ليسبب ذلك فقال هذا الاثر

منه
خير من الاستقامة وصار ذلك

بذكر بعد الوفاء من السنين

واما المراء حديث بعد

فكن حديثا حسنا لمن روى

